



URDU Gif Format

الحرف الحسن فی الكتابة علی الکفن

— ۱۳۰۸ھ —

کفن پر لکھنے کے بارے میں عمدہ گفتگو

مصنف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

رسالہ

الحرف الحسن فی الکتابة علی الکفن

دکفن پر لکھنے کے یاے میں عمدہ گفتگو

مسئلہ از مارہرہ مطہرہ باغ پختہ مرسلہ حضرت صاحبزادہ سید محمد ابراہیم صاحب ۹ رجب ۱۳۰۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پاریچہ کفن جو اماکن متبرکہ سے آئے اور اس پر آیات کلام اللہ
و احادیث وغیرہ لکھی ہوں وہ میت کو پہنا کیسا ہے اور شجرہ قبریں رکھا کیسا ہے؟ بینوا تو خبروا

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی سترنا بذیل کرمہ فی
حیاتنا و بعد الممات و فتح علینا
فی التوسل بأیاتہ و شعائره
ابواب البرکات و السلام علی من
تبرک بأشارہ الکریمۃ الاحیاء و
الاموات و حی و یمحی بامطار فیوضہ
العظیمۃ کل موات و علی الہ و
صحبہ و اہلہ و حزبہ

سب خوبیاں اللہ کے لئے جس نے اپنے دامن کرم سے
ہمیں ہماری زندگی میں اور مرنے کے بعد بھی چھپایا،
اور اپنی آیات و شعائر سے توسل میں ہمارے اوپر برکتوں
کے دروازے کھولے۔ اور درود و سلام ہو ان پر
جن کے آثار گرامی سے زندے اور مردے سبھی نے
برکت حاصل کی اور جن کے عظیم فیوض کی بارشوں سے
ہر بے جان کو زندگی ملی اور ملتی ہے۔ اور (درود و
سلام ہو) ان کی آل، اصحاب، اہل اور جماعت پر؛

عدد کل ماضی و آت۔

ہرگز نشہ آئندہ کی تعداد کے برابر۔ (ت)

یہاں چار مقام ہیں،

اول فقہ حنفی سے کفن پر لکھنے کا جزئیہ کہ بدرجہ اولیٰ قبر میں شجرہ رکھنے کا جزئیہ ہوگا۔ اور اُس کے مؤید احادیث و روایات۔

دوہر احادیث سے اس کا ثبوت کہ معطلات دینہ میں کفن دیا گیا یا بدن میت پر رکھی گئیں اور اسے مغل تعظیم نہ جانا۔

سومہ بعض متاخرین شافعیہ نے جو کفن پر لکھنے میں بے تعلیمی خیال کی اس کا جواب۔

چہادہر قبر میں شجرہ رکھنے کا بیان۔ وباللہ التوفیق

مقام اول: ہمارے علماء کرام نے فرمایا کہ میت کی پیشانی یا کفن پر عہد نامہ لکھنے سے اس کے لئے امید مغفرت ہے۔

(۱) امام ابوالقاسم صفار شاگرد امام نصیر بن کحی تمیذ شیخ المذہب سیدنا امام ابو یوسف و محرر المذہب سید امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کی تصریح و روایت کی۔

(۲) امام نصیر نے فعل امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تائید و تقویت کی۔

(۳) امام محمد بزاز نے وجیز کردری (۴) علامہ مرقی علاتی نے در مختار میں اُس پر اعتماد فرمایا۔

(۵) امام فقیہ ابن عجل وغیرہ کا بھی یہی معمول رہا۔

(۶) بلکہ امام اہل طائوس تابعی شاگرد سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی کہ انھوں نے اپنے کفن میں عہد نامہ لکھے جانے کی وصیت فرمائی اور حسب وصیت اُن کے کفن میں لکھا گیا۔

(۷) بلکہ حضرت کثیر بن عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا کے بیٹے اور صحابی ہیں خود اپنے کفن پر کلمہ شہادت لکھا۔

(۸) بلکہ امام ترمذی حکیم الہی سیدی محمد بن علی معاصر امام بخاری نے نوادر الاصول میں روایت کی کہ خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

من کتب هذا الدعاء وجعله بيت صدر

الميت وكفنه في راقعة لم ينله عذاب

القبر ولا يرى متكرا ونكيرا وهو هذا

لا اله الا الله والله اكبر لا اله الا الله

جو یہ دعا کسی پرچہ پر لکھ کر میت کے سینہ پر کفن کے نیچے

رکھ دے اُسے عذاب قبر نہ ہونہ منکر نکیر نظر آئیں،

اور وہ دعا یہ ہے، لا اله الا الله و الله

اکبر لا اله الا الله و الله وحده

وحدۃ لا شریک لہ لا الہ الا اللہ لہ الملك
ولہ الحمد لا الہ الا اللہ ولا حول ولا قوۃ
الا باللہ العلی العظیم
لا شریک لہ لا الہ الا اللہ لہ الملك
ولہ الحمد لا الہ الا اللہ ولا حول ولا قوۃ
الا باللہ العلی العظیم۔

نیز ترمذی میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا: جو ہر نماز میں سلام کے بعد یہ دعا پڑھے:

اَللّٰهُمَّ قَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ اِنِّيْ اَعْهَدُ
رَبِّكَ فِيْ هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِاَنَّكَ اَنْتَ اللّٰهُ الَّذِيْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ وَ اَنْتَ
مُحَمَّدٌ اَعْبُدُكَ وَرَسُولُكَ فَلَا تُكَلِّفْنِيْ اِلَى نَفْسِيْ فَاَنْتَ اَنْ تَكُنِيَ اِلَى نَفْسِيْ تَقَرَّبَنِيْ مِنَ الشَّرِّ وَ
تَبَاعِدَنِيْ مِنَ الْخَيْرِ وَرَاقِيْ لَا اَيْتُكَ اِلَّا بِرَحْمَتِكَ فَاَجْعَلْ رَحْمَتَكَ لِيْ عَهْدًا اِعْنِدَكَ
تَوَدِّيْنِيْ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْوَعْدَ۔

فرشتہ اسے لکھ کر مہر لگا کر قیامت کے لئے اٹھا رکھے، جب اللہ تعالیٰ اُس بندے کو قبر سے اٹھائے، فرشتہ
وہ نوشتہ ساتھ لائے اور ندا کی جائے عہد والے کہاں ہیں، انھیں وہ عہد نامہ دیا جائے۔ امام نے اسے دوا
کر کے فرمایا:

وعن طاووس انه امر بهذا الكلمات فكتبت
في كفنه۔
امام طاووس کی وصیت سے یہ عہد نامہ اُن کے کفن
میں لکھا گیا۔

امام فقیہ ابن عجل نے اسی دعائے عہد نامہ کی نسبت فرمایا:
اذا كتب هذا الدعاء وجعل مع الميت
في قبره وقاه الله فتنة القبر وعذابه۔
جب یہ لکھ کر میت کے ساتھ قبر میں رکھ دیں تو اللہ تعالیٰ
اُسے سوالِ نکیرین و عذابِ قبر سے امان دے۔
(۹) یہی امام فرماتے ہیں:

من كتب هذا الدعاء في كفن الميت دفع
جوبہ دعائیت کے کفن میں لکھے اللہ تعالیٰ قیامت تک

۱۔ فتاویٰ کبریٰ بحوالہ ترمذی باب الجنائز مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۶/۲
۲۔ نوادر الاصول اصول الرابع والسبعون والمائة دار صادر بیروت ص ۲۱۷
۳۔ الدر المنثور بحوالہ الحکیم الترمذی تحت الامن اتخذ عند الرحمن عهدا غشورات مکتبہ آیۃ اللہ قم ایران ۲۸۶/۲
۴۔ فتاویٰ کبریٰ بحوالہ ابن عجل باب الجنائز دارالکتب العلمیہ بیروت ۶/۲

فلبستہا وصیت من الحنوط ثم اصرت علیا
ان لا تکشف اذا هی قبضت وان تدرج کما
هی فی اکفانہا فقلت له هل علمت احدا
فعل نحو ذلك قال نعم کثیر بن عباس ،
وکتب فی اطراف اکفانہ یشہد کثیر بن عباس
ان لا اله الا الله ۛ

اور حنوط کی خوشبو لگائی، پھر مولیٰ علی کو وصیت فرمائی کہ
میرے انتقال کے بعد کوئی مجھے دکھو لے اور اسی
کفن میں دفن فرمادی جائیں۔ میں نے پوچھا کسی اور
نے بھی ایسا کیا، کہا ہاں کثیر بن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما نے اور انھوں نے اپنے کفن کے کناروں
پر لکھا تھا: کثیر بن عباس گو اہی دیتا ہے کہ لا الہ
الا اللہ۔

وجیز امام کروری کتاب الاستحسان میں ہے :
ذکر الامام الصغار لو کتب علی جہۃ المیت
او علی عمامتہ او کفنہ عہد نامہ ، یرجی ان
یغفر اللہ تعالیٰ للمیت ، ویجعلہ امانا من
عذاب القبر ۛ

امام صفار نے ذکر فرمایا کہ اگر میت کی پیشانی یا عمامہ یا
کفن پر عہد نامہ لکھ دیا جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ
اسے بخش دے اور عذاب قبر سے مامون کرے۔

پھر فرمایا :

قال نصیر ہذہ سواۃ فی تجویز وضع
عہد نامہ مع المیت وقد روی انہ کا مکتوبہ
مکتوبا علی الخاد افراس فی اصطلیل الفاروق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ حبس فی سبیل اللہ ۛ
(۱۱) در مختار میں ہے :

امام نصیر نے فرمایا: یہ میت کے ساتھ عہد نامہ رکھنے
کے بڑے بڑے روایت ہے اور بیشک مروی ہوا کہ
فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصطلیل میں کچھ
گھوڑوں کی رانوں پر لکھا ہوا تھا کہ وقف فی سبیل اللہ۔

کتب علی جہۃ المیت او عمامتہ او کفنہ
عہد نامہ یرجی ان یغفر اللہ للمیت اوصی
بعضہم ان یکتب فی جہتہ وصدرہ بسم اللہ

مردے کی پیشانی یا عمامہ یا کفن پر عہد نامہ لکھنے سے
اُس کے لئے بخشش کی امید ہے۔ کسی صاحب نے
وصیت کی تھی کہ ان کی پیشانی اور سینے پر بسم اللہ الرحمن

لہ حلیۃ الاولیاء ترجمہ ۱۳۳ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۲/۲۳
ۛ فتاویٰ بزاز علی حاشیہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الاحسان مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۳۹
ۛ ایضاً

الرحمن الرحیم لکھ دیں، لکھ دی گئی پھر خواب میں نظر آئے، حال پوچھنے پر فرمایا جب میں قبر میں رکھا گیا عذاب کے فرشتے آئے جب میری پیشانی پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی دیکھی کہا تجھے عذاب الہی سے امان ہے۔

الرحمن الرحیم ففعل ثم روى في المنام
فسئل فقال لما وضعت في القبر جاء تني
ملككة العذاب فلما رأوا مكتوبا على جبهتي
بسم الله الرحمن الرحيم قالوا أمنت من عذاب الله
(۱۲) فتاویٰ کبریٰ لکھی میں ہے،

بعض علماء نے نوادر الاصول امام ترمذی سے وہ حدیث نقل کی جس کا مقتضی یہ ہے کہ یہ دُعا اصل رکھتی ہے، نیز ان بعض نے نقل کیا کہ امام فقیہ ابن عجل اس کے لکھنے کا حکم فرمایا کرتے، پھر خود انہوں نے اس کے جواز کتابت پر فتویٰ دیا اس قیاس پر کہ زکوٰۃ کے چربایوں پر لکھا جاتا ہے (یہ اللہ کے لئے ہیں)۔

نقل بعضهم عن نوادر الاصول للترمذی
ما يقتضى ان هذا الدعاء له اصل وان
الفقيه ابن عجل كان يأمر به ثم افتى بجواز
كتابته قياسا على كتابة الله في نعم الزكوة۔

(۱۳) اُسی میں ہے،

اس فتوے کو بعض دیگر علماء نے برقرار رکھا (۱۴) اور اس کی تائید میں بعض اور علماء سے نقل کیا کہ غرض صحیح کے لئے ایسا کرنا مطلوب ہوگا اگرچہ معلوم ہو کہ اسے نجاست پہنچے گی۔

واقره بعضهم بانه قيل يطلب فعله لغرض
صحيح مقصود، فابيح وان علم انه يصيبه
نجاسة۔

یہ انہوں نے نقل کیا پھر اس پر کلام کیا اور اس پر کلام ہے، جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ اور توفیق خدا ہی سے ہے۔ (ت)

هذا ما اثر ثم نظر وفيه نظر كما سيأتي
وبالله التوفيق۔

مقام دوم، احادیث مؤیدہ

اقول (۱۵) حدیث صحیح میں ہے بعض اجلہ صحابہ نے کہ غالباً سیدنا عبد الرحمن بن عوف یا

۱۲۶/۱

مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی

لہ در مختار باب صلوٰۃ الجنائز

۱۲/۲

دار الکتب العلمیہ بیروت

باب الجنائز

لہ فتاویٰ ابن حجر مکی

لہ ایضاً

سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تہ بند اقدس (جو کہ ایک بی بی نے بہت محنت سے خوبصورت کفن کر لیا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اُس کی ضرورت تھی) مانگا۔ حضور اجداد الوجود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عطا فرمایا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے انھیں ملامت کی کہ اُس وقت اس ازار شریف کے سوا حضور اقدس صلوات اللہ سلامہ علیہ کے پاس اور تہ بند نہ تھا، اور آپ جانتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی سائل کو رد نہیں فرماتے، پھر آپ نے کیوں مانگ لیا؟ انھوں نے کہا واللہ! میں نے استعمال کو نہ لیا بلکہ اس لئے کہ اس میں کفن دیا جاوے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کی اس نیت پر انکار نہ فرمایا، آخر اسی میں کفن دئے گئے۔
صحیح بخاری میں ہے:

باب من استعد الکفن فی من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلم ینکر علیہ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة ذکریا سنادہ عن سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان امراة جاءت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ببردۃ منسوجة فیہا حاشیتہا اندرون ما البردۃ قالوا المشملۃ قال نعم قالت تسبجتہا بیدی فحنت لاکسو کما فاخذھا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محتاجا الیہا فخرج الینا وانہا انراہ، فحسنہا فلان فقال اکسینہا ما احسنہا، قال القوم ما احسنت لبسہا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محتاجا الیہا ثم سألتہ وعلمت انہ لا یرد قال افی واللہ ما سألتہ لا لبسہا وانما سألتہ لتکون کفنی قال سہیل فکانت کفنتہ۔
کسی سائل کو ایس نہیں فرماتے سوال کر لیا۔ اس نے جواب میں کہا کہ خدا کی قسم میں نے اسے پہننے کے لیے نہیں اپنے کفن کے لئے طلب کیا ہے۔ حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ چادر مبارک اس سائل صحابی کا کفن بنی۔ (دست)

لے صحیح بخاری کتاب الجنائز مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴۰/۱

باب، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں جس نے کفن تیار کیا اور آپ نے منع نہ فرمایا، حضرت عبد اللہ بن مسلمہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بیان کی کہ ایک عورت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں خوبصورت بُنی ہوئی حاشیہ والی چادر لائی، تمھیں معلوم ہے کہ کون سی چادر تھی، انھوں نے جواب دیا کہ وہ تہ بند ہے، کہا ہاں، اُس عورت نے عرض کیا کہ میں نے خود یہ چادر بُنی ہے آپ کو پہننے کے لیے پیش کر رہی ہوں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بڑی خوشی سے قبول فرما تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو تہ بند کی صورت میں پہن کر باہر تشریف لئے تو فلاں صحابی نے اس تہ بند کی تحسین کی اور عرض کیا یہ کتنی اچھی ہے مجھے عطا فرما دیجئے۔ اس پر حاضرین اسے کہا تو نے اچھا نہیں کیا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود اپنے لیے پسند فرمائی تھی، تو نے یہ معلوم ہونے کے باوجود کہ آپ

(۱۶) بلکہ خود حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے اپنی صاحبزادی حضرت زینب یا حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کفن میں اپنا تہبند اقدس عطا کیا اور غسل دینے والی بیبیوں کو حکم دیا کہ اُسے اُن کے بدن کے متصل رکھیں۔ صحیحین میں اُم عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے :

قالت دخل علینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ونحن نغسل ابنتہ فقال اغسلنہا ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأیتن ذلك بقاء وسدروا جعلن فی الاخرة کافورا اوشیتا من کافور فاذا فرغتن فاذا ننتی فلما فرغنا اذناہ فالقی الینا حقوہ فقال اشعرنہا یا کافورنا ہم نے جب غسل دے لیا تو حضور کو خبر دی۔ سرکار نے اپنا تہبند ہمیں دیا اور فرمایا اسے اس کے بدن سے متصل رکھنا۔ (ت)

(۱۷) علماء فرماتے ہیں یہ حدیث مریدوں کو پیروں کے لباس میں کفن دینے کی اصل ہے۔ لمعات میں ہے : هذا الحدیث اصل فی التبرک بآثار الصالحین ولباسهم، کما یفعلہ بعض مریدی المشائخ من لبس اقمصتہم فی القبر۔ یہ حدیث صالحین کے آثار اور ان کے لباس سے برکت حاصل کرنے کے سلسلے میں اصل ہے جیسا کہ مشائخ کے بعض ارادت مند اُن کی قمیصوں کا کفن پہنتے ہیں۔ (ت)

(۱۸) یونہی حضرت فاطمہ بنت اسد والدہ ماجدہ امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنی قمیص اظہر میں کفن دیا۔

رواہ الطبرانی فی الکبیر والوسط وابن حبان والحاکم وصححہ وابونعیم فی الحلیۃ عن انس۔ اسے معجم کبیر و معجم اوسط میں طبرانی نے اور ابن حبان اور حاکم نے بافادہ صحیح، اور ابونعیم نے حلیہ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

(۱۹) وابو یکر بن ابی شیبہ فی مصنفہ اور ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حضرت

۱۔ صحیح بخاری کتاب الجنائز
۲۔ لمعات النقیح باب غسل میت فصل اول
۳۔ مجمع الزوائد بحوالہ معجم اوسط باب مناقب فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطبوعہ دار الکتاب بیروت ۲۵۷/۹
۱۶۸/۱ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۳۱۸/۲ المعارف العلمیہ لاہور
۲۵۷/۹

عن جابر۔

جابر سے۔ (ت)

(۲۰) وابن عساكر عن علي -

ابن عساكر نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے۔ (ت)

(۲۱) والشيرازي في الالقباب وابن عبد البر

القاب میں شیرازی نے اور ابن عبد البر وغیرہم نے

وغیرہم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم -

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت

کیا۔ (ت)

(۲۲) اور ارشاد فرمایا کہ میں نے انہیں اپنا قمیض مبارک اس لئے پہنایا کہ یہ جنت کے لباس ہیں۔

ابو نعیم نے معرفۃ الصحابہ اور ویلی نے مسند الفردوس میں بسند حسن حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی،

قال لما ماتت فاطمة أم علي رضي الله تعالى

فرمایا جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی والدہ حضرت

عنها، خلع رسول الله صلى الله تعالى

فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا انتقال ہوا رسول اللہ

عليه وسلم قميصه والبسها اياها،

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا کرتا اتار کر انہیں

واضطجع في قبرها فلما سوغى عليها

پہنایا اور ان کی قبر میں لیٹے، جب قبر پر مٹی برابر کر دی گئی

التراب قال بعضهم يا رسول الله رأيناك

تو کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ! آج ہم نے آپ کا

صنعت شيئا لم تصنعه باحد، فقال

وہ عمل دیکھا جو حضور نے کسی کے ساتھ نہ کیا۔ فرمایا اے

اني البستها قميصي لتلبس من ثياب الجنة

میں نے اپنا کرتا اس لئے پہنایا کہ یہ جنت کے کپڑے

واضطجعت معها في قبرها لا تخفف عنها

پہنے اور اس کی قبر میں اس لئے لیٹا کہ قبر کے دبائے

من ضغطته القبر، انها كانت احسن خلق

میں اس سے تخفیف کروں یہ ابوطالب کے بعد

الله صنيعا الي بعد ابى طالب -

خلق خدا میں سب سے زیادہ میرے ساتھ نیک لوگ

کرنے والی تھی۔ (ت)

(۲۳) بلکہ صحاح ستہ سے ثابت کہ جب عبد اللہ بن ابی منافق کہ سخت دشمن حضور سید المجوبین صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم تھا جس نے وہ کلمہ ملعونہ لٹا کر جعنا الی الممدینة (جب ہم مدینہ لوٹیں گے الخ۔ ت) کہا، جہنم وصل

ہوا، حضور پر نور حلیم غفور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس کے بیٹے حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن عبد اللہ

ابن ابی کی درخواست سے کہ صحابی جلیل و مومن کامل تھے اُس کے کفن کے واسطے اپنا قمیض مقدس عطا فرمایا،

پھر اس کی قبر پر تشریف فرما ہوئے، لوگ اُسے رکھ چکے تھے، حضور طیب و طاہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس خبیث کو نکلوا کر لعابِ دہن اقدس اس کے بدن پر ڈالا اور قیض مبارک میں کفن دیا اور یہ بدلا اس کا تھا کہ روزِ بدر جب سیدنا عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما گرفتار آئے برہنہ تھے، بوجہ طولِ قامت کسی کا گڑتا ٹھیک نہ آتا اس مردک نے انھیں اپنا قیض دیا تھا۔ حضور عزیز صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاہا کہ منافق کا کوئی احسان حضور کے اہلبیت کرام پر بے معاوضہ نہ رہ جائے لہذا اپنے دو قیض مبارک اس کے کفن میں عطا فرمائے، و نیز مرتے وقت وہ ریاکار کُلفاق شمارِ خودِ عرض کر گیا تھا کہ حضور مجھے اپنے قیض مبارک میں کفن دیں، پھر اس کے بیٹے رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے درخواست کی، اور ہمارے کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا ادبِ قدیم ہے کہ کسی کا سوال رد نہیں فرماتے۔

یا رسول اللہ یا کریم یا رؤف یا رحیم اسألك
الشفاعة عند المولى العظيم والوقاية من
نار الجحيم والامان من كل بلاء اليملى ولكل
من آمن بك وبكتاك الحكيم عليك من ولاك
افضل صلوٰۃ و اکمل تسلیم۔

اے اللہ کے رسول، اے کریم، اے رؤف، اے
رحیم! آپ سے ربِ عظیم کے حضور شفاعت، نارِ جہنم
سے حفاظت اور ہر دردِ ناک بلا سے امان کا سوال
کرتا ہوں اپنے لئے اور ہر اس شخص کے لئے جو آپ پر
اور آپ کی حکمت والی کتاب پر ایمان لایا، آپ پر اور
آپ سے محبت رکھنے والوں پر بہتر درود اور کامل تر

سلام ہر مذمت

حضور رحمۃ العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ شانِ رحمت دیکھ کر کہ اپنے کتنے بڑے دشمن کو کیسا نوازا ہے
ہزار آدمی قومِ ابنِ ابی سے مشرف باسلام ہوئے کہ واقعی یہ علم و رحمت و عفو و مغفرت نبیِ برحق کے سوا دوسرے
سے متصور نہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ اجمعین و بارک وسلم، صحیحین وغیرہما صحاح و سنن میں ہے:

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان عبد اللہ
بن ابی لماتوفی جاء ابنہ الی النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ اعطنی
قیصک اکفہ فیہ وصل علیہ واستغفر لہ
فاعطاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قیصہ الحدیث۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے
کہ جب عبد اللہ بن ابی فوت ہوا اس کے فرزند نے
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض
کیا یا رسول اللہ! اپنا گڑتا عطا فرمائیں میں اسے
اس میں کفن دوں گا اور اسے اپنی صلوٰۃ و استغفار
سے نوازیں، تو حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
انھیں اپنا گڑتا عطا کر دیا۔ الحدیث (ت)

(۲۴) نیز صحیح بخاری وغیرہ میں ہے،

عن جابر بن عبد الله قال قال ابي النسي
صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن
ابن بعد ما دفن فنفت فيه من ريقه
والسنة قميصه

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے نبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عبد اللہ بن ابی کے پاس
دفن کے بعد تشریف لائے اس کے منہ میں اپنا
لعاب اقدس ڈالا اور اسے اپنا کرتا پہنایا۔ (ت)

(۲۵) امام ابو عمر یوسف بن عبد البر کتاب الاستیعاب فی معرفة الاصحاب میں فرماتے ہیں حضرت

امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے انتقال کے وقت وصیت میں فرمایا:

افى صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فخرج لحاجة فابتعته ياداة فكسافى
احد ثوبيه الذى يلى جسده فخبأته
لهذا اليوم، واخذ رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من اظفارہ وشعرہ
ذات يوم فاخذته، فخبأته لهذا اليوم
فاذا انامت فاجعل ذلك القميص دون
كفنى مما يلى جسدى واخذ ذلك الشعر
والاظفار فاجعله فى قمى وعلى عيني
ومواضع السجود منى

یعنی میں صحبت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے شرف یاب ہوا۔ ایک دن حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ وسلمہ علیہ حاجت کے لئے تشریف فرما
ہوئے ہیں۔ میں لوٹا لے کر ہمراہ رکاب سعادت مآب
ہوا۔ حضور نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے
جوڑے سے ٹکڑا کر بدن اقدس کے متصل تھا بھیجے
انعام فرمایا، وہ گرتا میں نے آج کے لئے چھپا رکھا تھا۔
اور ایک روز حضور نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
ناخن و مونے مبارک تراشے وہ میں نے لے کر اس
دن کے لئے اٹھا رکھے، جب میں مرجاؤں تو قمیص سر اپا تقدیس کو میرے کفن کے نیچے بدن کے متصل رکھنا
و مونے مبارک و ناخن ہائے مقدسہ کو میرے منہ میں اور آنکھوں اور پیشانی وغیرہ مواضع سجود پر رکھ دینا۔
(۲۶) حاکم نے مستدرک میں بطریق حمید بن عبد الرحمن روایت کی:

قال حدثنا الحسن بن صالح عن هارون
بن سعيد عن ابي وائل قال كان عند علي
(انہوں نے کہا ہم سے حسن بن صالح نے حدیث بیان
کی وہ ہارون بن سعید سے، وہ ابو وائل سے راوی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فاوصی انت
یحنط بہ، وقال علی وهو فضل حنوط رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سکت
علیہ المحاکمہ، ورواہ ابن ابی شیبہ فی مصنفہ
قال حدثنا حمید بن عبد الرحمن بہ،
ورواہ البیہقی فی سننہ، قال النووی اسنادہ
حسن، ذکرہ فی نصب الراية من الجناز
بیہقی نے سنن میں روایت کیا۔ امام نووی نے فرمایا اس کی سند حسن ہے، اسے نصب الراية کتاب الجنائز
میں ذکر کیا۔ ت)

(۲۷) ابن السکن نے بطریق صفوان بن ہبیرہ عن ابیہ روایت کی:

قال قال ثابت البنانی قال لی انس بن
مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہذا شعرة من
شعر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فوضعہا تحت لسانی، قال فوضعہا تحت
لسانہ فدفن وہی تحت لسانہ، ذکرہ فی
الاصابة۔

یعنی ثابت بنانی فرماتے ہیں مجھ سے انس بن مالک
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: یہ موئے مبارک
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے، اسے
میری زبان کے نیچے رکھ دو، میں نے رکھ دیا، وہ
یوں ہی دفن کئے گئے کہ موئے مبارک اُن کی زبان کے
نیچے تھا (اسے اصابہ میں ذکر کیا گیا۔ ت)

(۲۸) دلائل النبوة بیہقی وابن عساکر امام محمد بن سیرین سے راوی:

عن انس بن مالک انہ کان عندہ عصیۃ لرسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فمات
فدفنت معہ بین جیبہ و بین قمیصہ۔
ان کے سوا ہنگام قبع اور نظائر ان وقائع کے کتب حدیث میں ملیں گے۔ ظاہر ہے کہ جیسے نقوش

لہ المستدرک علی الصحیحین کتاب الجنائز مطبوعہ دار الفکر بیروت ۳۶۱/۱
لہ نصب الراية باب الجنائز فصل فی الغسل المكتبة الاسلامیة لصاحبہا الریاض ۲۵۹/۲
لہ الاصابة فی تمیز الصحابة ترجمہ نمبر ۲۷ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ دار صادر بیروت ۷۲/۱
لہ مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر ترجمہ انس بن مالک دار الفکر بیروت ۷۵/۵

کتابت آیات و احادیث کی تعظیم فرض ہے یونہی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ردا و قمیض خصوصاً ناخن و مونے مبارک کی کہ اجزائے جسم اکرم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ کل جرد و شعرة شعرة منہ و بارک و سلم تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کا ان طریقوں سے تبرک کرنا اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسے جائز و مقرر رکھنا بلکہ یہ نفس نفیس یہ فعل فرمانا جواز مانگن فیہ کے لئے دلیل واضح ہے اور کتابت قرآن عظیم کی تعظیم زیادہ ماننا بھی ہرگز مفید تفرقہ نہیں ہو سکتا کہ جب علت منع خوف بخفیس ہے تو وہ جس طرح کتابت فرقان کے لئے ممنوع و مخلوہ یونہی لباس و اجزائے جسم اقدس کے لئے قطعاً ناجائز و محذور، پھر صحاح احادیث سے اس کا جواز بلکہ ندب ثابت ہونا حکم دلالت النص اس کے جواز کی دلیل کافی، واللہ الحمد۔

مقام سوم: کفن پر آیات اسماء ادعیہ لکھنے میں جو شبہہ کیا جاسکتا تھا وہ یہی تھا کہ میت کا بدن شق ہونا، اس سے یم وغیرہ نکلنا ہے، تو نجاست سے تلوث لازم آئے گا۔ اس کا نفیس ازالہ امام نفیس نے فرمادیا کہ اصطبل فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں گھوڑوں کی رانوں پر لکھا تھا، حبس فی سبیل اللہ تعالیٰ (وقف فی سبیل اللہ تعالیٰ ہے۔ ت) جو احتمالی نجاست یہاں ہے وہاں بھی تھا تو معلوم ہوا کہ ایک امر غیر موجود کا احتمال نیت صالحہ و غرض صحیح موجود فی الحال سے مانع نہیں آتا۔ مگر ایک متاخر عالم شافعی المذہب امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس جواب میں کلام کیا کہ ران اس پر لکھا صرف پہچان کے لئے تھا اور کفن پر لکھنے سے تبرک مقصود ہوتا ہے، تو یہاں ظلمات معطلہ اسے حال پر باقی ہیں انھیں معرض نجاست پر پیش کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔

ذکرہ فی فتاواہ الکبریٰ و اشارة العلامة الشامی
فتبعہ علی عادانہ فانی سرائتہ کشیرا
ما یتبعہ ہذا الفاضل الشافعی
کما فعل ہنما مع نص الثمة
مذہبہ الامام نصیر و الامام
الصفار و تصریح البرازیة
والدر المختار و کذا فی

اسے امام ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ کبریٰ میں ذکر کیا
اور علامہ شامی نے اسے نقل کرنے کے بعد اس کی
پیروی کی، جیسا کہ ان کی عادت ہے اس لئے کہ میں
نے بہت جگہ دیکھا کہ وہ اس شافعی فاضل کی پیروی
کرتے ہیں جیسے یہاں کی باوجودیکہ ان کا مذہب
امام نصیر، امام صفار کی تصریح اور برازیہ و در مختار کی
عبارت سامنے ہے۔ اسی طرح خطبہ میں ذکر سلاطین

مسئلة نزول الخطيب درجة عند ذكر
السلطين وفي مسئلة اذان القبر وفي
نجاسة سطوبة الرحم بالاتفاف مع
ان الصواب ان طهارة سطوبة الفرج عند
الامام يشمل الفرج الخاسر والرحم
والفرج الداخل جميعا كما بينته في
جد الممتار۔

کے وقت خطیب کے ایک سیڑھی نیچے اتر آنے کے مسئلے
میں اور مسئلہ اذان قبر میں اور رطوبت رحم کی نجاست
کے بارے میں کہا جبکہ صحیح یہ ہے کہ امام اعظم کے
تذریک رطوبت فرج کی طہارت فرج خارج، رحم اور
فرج داخل سبھی کو شامل ہے، جیسا کہ جد الممتار
میں اسے میں نے بیان کیا ہے۔

(ت)

اقول قطع نظر اس سے کہ یہ فارق یہاں اصلاً نافع نہیں کیا بینتہ فیما علققت علی رد المحتار
(جیسا کہ میں نے اپنے حاشیہ رد المحتار میں اسے بیان کیا ہے۔ ت)، مقام ثانی میں جو احادیث جلیلہ ہم نے
ذکر کیں وہ تو خاص تبرک ہی کے واسطے تھیں تو فرق ضائع اور امام نصیر کا استدلال صحیح و قاطع ہے۔

ثم اقول بلکہ خود قرآن عظیم مثل سورہ فاتحہ و آیات شفاء وغیرہا بغرض شفاء لکھ کر دھو کر پینا
سلفاً خلفاً بلا تکیر رائج ہے۔ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے درودہ کے لئے فرمایا،
تکلب لہما شئ من القرآن وتسقی بہ قرآن مجید میں سے کچھ لکھ کر عورت کو پلائیں۔
امام احمد بن حنبل اس کے لئے حدیث ابن عباس، دعائے کرب اور دو آیتیں تحریر فرمایا کرتے،

لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العالمين رب العرش العظيم الحمد لله
رب العالمين كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحیٰ كانهم يوم يرون

عہ بلکہ دینی نے مسند الفردوس میں اُن سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اذا عسرت علی المرأة
ولادتها خذ اناء نظیفا فکتب علیہ قولہ تعالیٰ کانہم يوم یرون ما یوعدون لہم یلبثوا الا ساعۃ من نهار
بلغ قہل یہلك الا القوم الفسقون کانہم يوم یرونہا لہم یلبثوا الا عشیۃ او ضحیٰ القد کانت فی
قصصہم عبرۃ لا ولی الا لباب ثم یغسل وتسقی منہ المرأة ینضح علی بطنہا و فرجہا۔ جس
عورت کو جننے میں دشواری ہو پاکیزہ برتن پر آیتیں لکھ کر اُسے پلائیں اور اس کے پیٹ اور فرج پر چھڑکیں۔
ذکر فی نزہۃ الاسرار معنیہ بالتفسیر بحر العلوم ۱۲

لہ قول عبد اللہ ابن عباس

لہ کنز العمال بحوالہ ابن السنی عن ابن عباس حدیث ۲۸۳۸۱ مؤتمتہ الرسالہ تہروت ۱۴/۱۰

ما یوعدون لہ یلبثوا الاساعة من نہار

اُن کے صاحبزادہ جلیل امام عبداللہ بن احمد سے زعفران سے لکھتے۔ امام حافظ ثقتہ احمد بن علی ابو بکر مروزی نے کہا، میں نے اُن کو بار بار اسے لکھتے دیکھا۔ رواۃ الامامہ الثقتہ الحافظ ابو علی الحسن بن علی الخلال المکی (انے امام، ثقتہ، حافظ ابو علی حسن بن علی خلال مکی نے روایت کیا۔ ت) حالانکہ معلوم ہے کہ پانی جزد و بدن نہیں ہوتا اور اس کا شانہ سے گزر کر آلات بول سے نکلنا ضرور ہے بلکہ خود زمزم شریعت کیا متبرک نہیں، ولہذا اس سے استنجا کرنا منع ہے، درمختار میں ہے،
یکوہ الاستنجا، بما من زمزم۔ آب زمزم سے استنجا مکروہ ہے
لا لا غسال فی غسل نہیں۔ (ت)

روالمختار میں ہے،

وکن انزالہ النجاسة الحقیقة من ثوبہ اسی طرح اپنے کپڑے یا بدن سے نجاست حقیقہ
او بدنہ حتی ذکر بعض العلماء تحریر آب زمزم سے زائل کرنا یہاں تک کہ بعض علماء
ذلک نے اسے حرام بتایا ہے۔ (ت)

اور اس کا پینا اعلیٰ درجہ کی سنت، بلکہ کوکھ بھر کر پینا ایمان خالص کی علامت۔ تاریخ بخاری و سنن
ابن ماجہ و صحیح مستدرک میں بشہ حسن حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ایة ما بیننا و بین المنافقین انہم ہم میں اور منافقوں میں فرق کی نشانی یہ ہے کہ وہ
لا یتضاعون من زمزم کوکھ بھر کر آب زمزم نہیں پیتے۔

بلکہ بحمد اللہ تعالیٰ ہماری تقریر سے امام ابن حجر شافعی اور ان کے تابع کا خلاف ہی اُٹھ گیا، اول نے اسے حدیث
سے ثبوت پر موقوف رکھا تھا،

۴۶۳/۳	المکتب الاسلامی بیروت	کتابات الامام افری	لہ مواہب اللذیہ
۲۳۵/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب ششم معجزات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (رقیہ و ولادت)	مدارج النبوة
"	"	"	"
"	"	"	"
۱۸۴/۱	مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی	باب الہدی	سہ درمختار
۲۵۶/۲	ادارۃ الطباعة المصریہ مصر	"	سہ درمختار
۴۴۲/۱	دار الفکر بیروت	کتاب المناسک	سہ المستدرک علی الصحیحین

قال والقول بانه قيل يطلب فعله الخ مردود لان مثل ذلك لا يحتج به وانما كانت تظهر الحجة لوضح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طلب ذلك وليس كذلك

ان کا کلام یہ ہے "یہ کہنا کہ" غرض صحیح کے لئے ایسا کرنا مطلوب ہوگا اگرچہ معلوم ہو کہ اسے نجاست پہنچے گی" ناقابل قبول ہے کیونکہ اس طرح کی بات سے حجت قائم نہیں ہوتی، اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کی طلب صحت کے ساتھ ثابت ہوتی تو حجت ظاہر ہوتی اور ایسا نہیں۔ (ت)

دوم نے حدیث یا قول مجتہد پر

قال فالمنع هنا بالاولی ما لم یثبت عن المجتهد او ینقل فیہ حدیث ثابت

انہوں نے کہا: تو یہاں ممانعت بدرجہ اولیٰ ہوگی جب تک کہ مجتہد سے اس کا ثبوت نہ ہو یا اس بارے میں کوئی حدیث ثابت منقول نہ ہو۔ (ت)

ہم نے متعدد احادیث صحیحہ سے اسے ثابت کر دیا اور امام نصیر و امام قاسم صفار نے خود ہمارے مذہب کے ائمہ مجتہدین سے ہیں، بالجملة حکم جواز ہے اور اگر بلحاظ زیادت احتیاط کفن پر لکھنے یا لکھا ہوا کفن دینے سے اجتناب کرے تو جواز دارد۔ اس بحث کی تکمیل و تفصیل فقیر نے تعلیقات رد المحتار میں ذکر کی، اُس کا یہاں ذکر نہ فرمایا تھا،

قیاسہ علی ما فی نعم الصدقة ممنوع لان القصد ثم التمییز لا التبرک و هنا القصد التبرک فالاسماء المعظمة باقیة علی حالها فلا یجوز نزعها لیسوا للنجاسة واقرة ش۔

صدقہ کے جانوروں کے بارے میں جو آیا ہے اس پر اس کا قیاس ممنوع ہے اس لئے کہ وہاں امتیاز مقصود ہے تبرک نہیں اور یہاں برکت لینا مقصود ہے تو عظمت والے اسماء اپنے حال پر باقی رہیں گے انہیں معرض نجاست میں لانا جائز نہ ہوگا اھ، علامہ شامی نے اسے برقرار رکھا۔ (ت)

فقیر نے اس پر تعلیق کی:

۱۳/۲	دارالکتب العلمیۃ بیروت	باب الجنائز	سہ فتاویٰ ابن حجر مکی
۹۰۴/۱	ادارة الطباعة المصریۃ مصر	باب صلوۃ الجنائز	سہ رد المحتار
۱۳/۲	دارالکتب العلمیۃ بیروت	باب الجنائز	سہ فتاویٰ ابن حجر مکی

اقول هذا الفرق لا يجدى نفعا وكيف
يسلم ان قصد التمييز يسقط تعظيم
ماوجب تعظيمه شرعا اقتبدل به اعيان
الاسماء العظيمة فهو باطل عيانا آم لا يراد
بها معانيها بل تكون الفاظ مستعملة في
معان اخرى او من دون معنى وهذا
ايضا باطل قطعاً فان قولنا الله او جيس في
سبيل الله انما يفيد التمييز ويفهم
الصدق بالنظر الى معانيها الموضوعه
لها لا غيرا اذ استعملت الكلمات
المعظمة في معانيها وكا ان الغرض
هناك افهام امر ما سوى نحو التبرك
يخرجها ذلك عن كونها معظمة
وام دليلا من الشرع على
ذلك بل الدلائل البداهة
ناطقة بخلافه ولوان مجرد
قصد غرض اخر غير نحو
التبرك كان يسقط التعظيم فليجزئوسد
القرآن العظيم بل اولى لان
الغرض ثم لا يتم الا باسم
الجلالة من حيث هو اسم
الجلالة اما ههنا فنظر المتوسد
ليس الى قرآنيته من حيث
هي بل الى حجمه وضخامة
جلده واذا جاز ذلك لذلك جاز

اقول یہ تفریق بے سود ہے، یہ کیسے تسلیم
کیا جاسکتا ہے کہ امتیاز کا قصد ایسی چیز کی تعظیم
ساقط کرے جس کی تعظیم شرعاً واجب ہو۔ اگر یہ
کہیں کہ اس قصد کی وجہ سے عظمت والے اسم کی
حقیقت ہی بدل جاتی ہے تو اس کا بطلان عیاں ہے
اور یہ کہیں کہ ان سے ان کے معانی مراد نہیں ہوتے بلکہ
یہ دوسرے معانی میں مستعمل الفاظ ہو جاتے ہیں یا معنی
سے خالی ہو جاتے ہیں۔ تو یہ قطعاً باطل ہے
کیونکہ کلمہ "لله" (خدا کے لئے) یا "جیس" فی
سبیل اللہ (اللہ کی راہ میں وقف) امتیاز و نشان
کا فائدہ بھی دیتا ہے اور اپنے وضعی معنی کے لحاظ
سے مال صدقہ ہونے کو بھی بتاتا ہے کوئی اور معنی
نہیں دیتا۔ اور اگر یہ کہیں کہ عظمت والے کلمات
جب اپنے معانی میں مستعمل ہوں اور وہاں تبرک کے
سوا کوئی اور بات سمجھانی بھی مقصود ہو تو وہ با عظمت
نہیں رہ جاتے۔ تو اس پر کون سی دلیل شرعی ہے
بلکہ دلائل بلکہ بدہشت اس کے خلاف ناطق ہے تبرک
جیسے امر کے سوا کسی اور غرض کا محض قصد ہو جانا
اگر تعظیم کو ساقط کر دیتا ہے تو چاہئے کہ قرآن عظیم
کا تکیہ لگانا جائز ہو بلکہ بدرجہ اولیٰ اس لئے کہ وہاں
جو غرض ہے وہ اسم جلالت بحیثیت اسم جلالت کے
بغیر پوری نہیں ہوتی۔ اور یہاں تو تکیہ لگانے
والے کی نظر اس کی قرآنی بحیثیت قرآنی کی جانب
نہیں ہوتی بلکہ اس کے حجم اور جلد کی ضخامت کی جانب
ہوتی ہے۔ اور اس بنیاد پر جب وہ جائز ہو جائے

ایضا والعیاذ باللہ تعالیٰ ان یضع المصحف
الکریم علی الارض و یجلس علیہ
توقیاً لثیابہ من التراب فانہ لیس باعظم
من التعریض للابوال و الارواث الی
غیر ذلک مما لا یجیزہ احد -

ولعل معتدا یعتل بجوانہ قراءۃ
امثال الفاتحة للجنب واختیاد اذ اقصدوا
الثناء والدعاء دون
السلامۃ -

اقول ثانیہ المحقق الحلبي
فی الحلیۃ وخص الجواز بما لا یقع
به التحدی ای ما دون قدر ثلث
آیات ولی فی هذا ایضا کلام والحق
عندک ان الجوانہ بنیۃ الدعاء
والثناء ورد علی خلاف القیاس توسعة
من اللہ تعالیٰ بعیدۃ رحمة منه و
فضلاً فلا یجوز القیاس علیہ علا
ان منع الجنب لم یکن لنفس الالفاظ
بل لکونها قرأنا ای کلام اللہ
عز وجل النازل علی نبیہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم المثبت بین
الدفتین من حدیث ہو کذلک حتی لو فرض
ان تلك الالفاظ كانت حدیثاً لم یحرم
علیہ قراءتہ فاذا قرأت علی جهة
انشاء کلام من عند نفسه

تومعاذ اللہ یہ بھی جائز ہو جائے گا کہ مصحف شریف
زمین پر رکھ کر اس پر بیٹھ رہے اس غرض سے کہ
اس کے کپڑے مٹی سے محفوظ رہیں۔ کیونکہ یہ لید
اور پیشاب وغیرہ پڑنے کی جگہ لانے سے بڑھ کر نہیں
جسے کوئی جائز نہیں کہہ سکتا۔

ہو سکتا ہے کوئی یوں علت پیش کرے کہ جنب
اور حائض و نفسار کے لئے دعا و ثنا کے ارادے سے
صورۃ فاتحہ وغیرہ پڑھنا جائز ہے اور بقصد تلاوت
جائز نہیں۔

اقول محقق الحلبي نے علیہ میں اس سے اختلاف
کیا ہے اور جواز صرف اتنی مقدار سے خاص کیا ہے
جس سے تحدی واقع نہیں ہوتی، یعنی تین آیت سے
کم ہی پڑھنے کا جواز ہے۔ مجھے اس میں بھی کلام
ہے۔ میرے نزدیک حتی یہ ہے کہ دعا یا ثنا کی نیت
سے جواز کا حکم۔ اللہ تعالیٰ کی جانب سے بطور
رحمت و فضل بندوں پر وسعت دینے کے لئے۔
خلاف قیاس وارد ہے تو اس پر قیاس روا نہیں
علاوہ ازیں جنب کے لئے مما نعت نفس الفاظ
کے باعث نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ وہ قرآن ہیں
یعنی اللہ عز و جل کا وہ کلام جو اس کے نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہے دو دفتیوں کے درمیان
ثبت ہے اس لحاظ سے کہ وہ قرآن ہیں یہاں تک
کہ اگر فرض کیا جائے کہ وہ الفاظ حدیث ہیں تو جنب
کے لئے ان کی قراءت حرام نہ ہوگی۔ تو جب
ان کی قراءت اس طور پر ہو کہ خود اپنی جانب سے

لم تبق النسبة المانعة ملحوظة إما ههنا
فالتعظيم لنفس تلك الالفاظ الموضوعه
لتلك المعاني المعظمة وهي باقية
في الكتابة على حالها فافهم مع ان
العلامة سيدي عبد الغني نابلسي
قدس سره القدسي نص عليه ان
النيه تعمل في تغيير المنطوق لا المكتوب
كما نقله العلامة ش قبيل المياه و
اقره.

ثم اقول على التسليم لا محيص
عن كونه اعني ما كتب على اخذ الابل
حروفا وحروف الهجاء المعظمة بانفسها
لا يجوز تعرضها للتجاسة كيف وانها
على ما ذكر الزرقاني في شرح المواهب
قرآن انزل على سيدنا هود علي نبينا
الكريم وعليه الصلوة والتسليم وكذا
نقله في رد المحتار عن بعض القراء و
قد مر عن سيدي عبد الغني عن كتاب
الاشارات في علم القراءات للامام
القسطاني وقال اعني الشامي فيه ان
الحروف في ذاتها لها احترام اه، و

ایک کلام انشا کر رہا ہے تو جو نسبت باعث ممانعت
تھی وہ ملحوظ نہ رہ گئی — لیکن یہاں تو تعظیم خود ان ہی
الفاظ کے باعث ہے جو ان معانی عظمت کے لئے وضع
ہوئے ہیں۔ اور کتابت میں یہ اپنے حال پر باقی ہیں۔
تو اسے سمجھو۔ اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ علامہ
سیدی عبد الغنی نابلسی قدس سرہ نے صراحت فرمائی
ہے کہ نیت منطوق کو بدلنے میں اثر انداز ہوتی ہے
مکتوب میں نہیں۔ جیسا کہ علامہ شامی نے باب المياه
سے ذرا قبل اس کو نقل کیا اور برقرار رکھا ہے۔

ثم اقول برتقدیر تسلیم — اونٹوں کی
ران پر جو لکھا جاتا اُس کو حروف ماننے سے مفر
نہیں — اور حروف بھی خود با عظمت ہیں، انھیں
معرض تجاسست میں لانا جائز نہیں۔ ایسا کیوں ہو
جب کہ یہ وہ قرآن ہے جو سیدنا ہود علی نبینا الکریم
وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیم پر نازل ہوا، جیسا کہ علامہ
زرقانی نے شرح مواہب میں ذکر کیا ہے۔ اسی
طرح رد المحتار میں اسے بعض قراء سے نقل کیا ہے
اور اس سے پہلے امام قسطلانی کی کتاب "الاشارات
فی علم القراءات" کے حوالے سے سید عبد الغنی نابلسی
سے نقل کیا — اور اسی میں علامہ شامی نے
یہ بھی لکھا ہے کہ خود یہ حروف محترم ہیں اور — یہ بھی

۱۱۹/۱	مطبوعہ المطبعة المصرية	کتاب الطہارۃ	رد المحتار
۲۲۴/۱	" "	فصل الاستنجاء	"
۱۱۹/۱	" "	"	"

قال ايضا نقلوا عندنا ان للحروف حرمة
ولومقطعة الله وفي الهندية لوقطع
الحروف في الحروف او خيط على بعض
الحروف في البساط او المصلى حتى
لم يبق الكلمة متصلة لم تسقط الكراهة
وكذلك لو كان عليه الملك لا غير
وكذلك الالف وحدها واللام
وحدها كذا في الكبيرى اذا كتب اسم
فرعون او كتب ابو جهل على غرض
يكره ان يرموا اليه لانت تلك
الحروف المحرمة كذا في السراجية
بل صرح في الدر المختار وغيره انه
يجوز رمي براءة القلم الجديد ولا ترمي
براية القلم المستعمل لاحترامه
كخشيش المسجد وكناسته لا يلقى في
موضع يخل بالتعظيم الله وفي رد المحتار
ورق الكتابة له احترام ايضا لكونه آلة للكتابة
العلم ولذا اعلله في التآثر خانية بان تعظيمه
من ادب الدين الله

فاذا كان هذا في براءة القلم و
بياض الورق الغير المكتوب

له رد المحتار فصل في الاستنجاء
له فتاوى هندية الباب الخامس في آداب المسجد
له رد مختار كتاب الطهارة
له رد المحتار فصل في الاستنجاء

لکھا ہے کہ علماء نے نقل فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک
حروف کی عزت و حرمت ہے اگرچہ یہ الگ الگ
ہوں اور — ہندیہ میں ہے اگر حرف کو حرف
سے جڑا کر دیا، یا فرش یا جانماز میں بعض حروف پر
اس طرح سلائی کر دی گئی کہ پورا لفظ مستعمل نہ رہا تو
بھی کراہت ختم نہ ہوتی — اسی طرح اگر اس پر صرف
الملک ہو، اسی طرح اگر صرف الف اور صرف لام
ہو، ایسا ہی کبریٰ میں ہے — اگر نشانہ لگانے
کی جگہ فرعون کا نام لکھ دیا گیا یا ابو جہل لکھا گیا تو اس
پر تیر مارنا مکروہ ہے اس لئے کہ ان حروف ہی کی
عزت و حرمت ہے، ایسا ہی سراجیہ میں ہے اور
— بلکہ در مختار وغیرہ میں تصریح ہے کہ نئے قلم کا
تراشا پھینکنا جائز ہے اور مستعمل قلم کا تراشا پھینکنا
جائز نہیں کیونکہ وہ محترم ہے، جیسے مسجد کی گھاس
اور کھڑا ایسی جگہ ڈالنا جائز ہے جہاں بے حرمتی ہو۔
رد المحتار میں ہے: کتابت کے کاغذ کا بھی احترام
ہے اس لئے کہ وہ کتابت علم کا سامان ہے —
اسی لئے تآثر خانیہ میں اس کی یہ علت بیان کی ہے
کہ اس کی تعظیم دین کے آداب سے ہے اور —
توجب یہ حکم قلم کے تراشے اور بغیر لکھے ہوئے
کاغذ کی بیاض کے بارے میں ہے تو حروف کے

مطبوعہ الطباعة المصرية مصر ۲۲۷/۱
نورانی کتب خانہ پشاور ۳۲۳/۵
مطبع مجتبیٰ دہلی ۳۲/۱
ادارة الطباعة المصرية مصر ۲۲۷/۱

فما ظنك بالحروف فاذا لا شك في صحة الاستناد ولا بد من اخراج كتابات ابل عن الاخلاص بالتعظيم -

واقول يظهر في النظر الحاضر ان ليس الامتياز من لازم تلك الكتابة ولا هو موجود حين فعلت ولا هو مقصود لمن فعل وانما اراد التمييز وانما الاعمال بالنيات و انما لكل امرئ ما نوى قال في جواهر الاخلاص ثم الفتاوى الهندية لا بأس بكتابة اسم الله تعالى على الدسراهم لان قصد صاحبه العلامة لا التهاون ثم وهذا الاشك انك جاز فيما نحن فيه فليس التجسس من لازم الكتابة ولا هو موجود ولا مقصود وانما المراد التبرك الى اخر ما مر فان قنع به هذا فذاك والا فاما ما ابدتم من الوجه في ذلك فانه يجري فيما هنالك ولا يظهر فرق يغير المسالك -

بارے میں کیا ہوگا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ صحت استناد میں کوئی شک نہیں۔ اور انہوں والی تحریروں کو بے حرمتی سے خارج ماننا ضروری ہے۔

واقول (اور میں کہتا ہوں) بنظر حاضر مجھے یہ خیال ہوتا ہے کہ اہانت اس تحریر کو لازم نہیں، نہ ہی بوقت تحریر اہانت کا وجود ہے، نہ ہی یہ لکھنے والے کا مقصود ہے۔ اس کا مقصد صرف امتیاز پیدا کرنا اور نشان لگانا ہے۔ اور اعمال کا مدار نیتوں پر ہے اور ہر انسان کے لئے وہی ہے جس کی اس نے نیت کی۔ جو اہر اخلاصی پھیر فتاویٰ ہندیہ میں ہے: درہم پر اللہ کا نام تحریر کرنے میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ تحریر کرنے والے کا مقصد صرف نشان ہوتا ہے، اہانت نہیں اہ۔ یہ بات بلا شبہ تحریر کفن میں بھی جاری ہے اس لئے کہ نجاست آلود کرنا اس تحریر کو لازم نہیں، نہ ہی بوقت اس کا وجود ہے نہ ہی وہ مقصود ہے، مقصود صرف برکت حاصل کرنا ہے۔ وہ ساری باتیں جو گزر چکیں۔ اگر مخالف اسے مان لے تو ٹھیک ہے ورنہ اس میں آپ جو بھی وجہ بتائیں وہ یہاں بھی جاری ہوگی اور کوئی ایسا فرق رونما نہ ہوگا جس سے راہیں مختلف ہو جائیں۔

فان قلت التنجيس في الابل
 غير مقطوع به حتى في الجانب
 الالسي من اخاذها لانها تتفاج
 حين تبول فكيف بالوحشي المكتوب
 عليه قلت لا قطع في التكفين
 ايضا فليس كل جسد يبلى فان الاولياء
 والعلماء العاملين والشهداء
 والمؤذن المحتسب وحامل القرآن
 العامل به والمرابط والميت بالطاعون
 صابرا محتسبا والمكثر من ذكر الله
 تعالى لا تتغير ابدانهم نقله العلامة
 الزرقاني في شرح الموطا من جامع
 الجنائز وجعلهم عشرة كاملة بذكر
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام ثم
 الصديقين والمحبين لله تعالى وجمعت
 هذين في قول الاولياء -

ثم تقييد المؤذن بالمحتسب هو
 نص حديث اخرجه الطبراني عن
 عبد الله بن عمرو ورضي الله تعالى عنهما
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال المؤذن المحتسب كالشهيد (المشتط)
 في دمه واذامات لم يد ود في قبرة

اگر یہ کہتے کہ اونٹوں میں آلودگی نجاست
 کا یقین نہیں خواہ پالتراؤنٹ کی ران کے پہلو پر رکھائی ہو کہ
 اونٹ پیشاب کرتے وقت اپنی ٹانگوں کو کھول لیتا ہے تو کھلے
 جھنگل میں رہنے والے جانوروں پر رکھائی میں کیسے یقینی
 ہو سکتی ہے — میں کہوں گا کفن دینے
 میں بھی یہ یقینی نہیں، اس لئے کہ ہر جسم بوسیدہ
 نہیں ہوتا اولیاء، باعمل علماء، شہدار،
 طالب ثواب مؤذن، باعمل حافظ قرآن، سرحد
 کا پاسبان، طاعون میں صبر کے ساتھ اور اجر
 چاہتے ہوئے مرنے والا، کثرت سے اللہ تعالیٰ
 کا ذکر کرنے والا، ان کے بدن بگڑتے نہیں
 اسے علامہ زرقانی نے شرح موطا میں جامع الجنائز
 سے نقل کیا اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پھر
 صدیقین اور خدا کے محبین کو ذکر کر کے ان کی تعداد
 کامل دس کر دی ہے — اور میں نے ان
 دونوں قسموں کو لفظ اولیاء میں شامل کر دیا۔

مؤذن کے ساتھ محتسب (طالب ثواب)
 کی قید تصریح حدیث ثابت ہے۔ طبرانی نے عبد
 بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، انھوں نے
 نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے
 کہ سرکار نے فرمایا، مؤذن محتسب اپنے خون میں
 آلودہ شہید کی طرح ہے جب وہ مرتا ہے تو قبر کے

وهو محمل اثر مجاهد المؤذنون اطول
الناس اعتنا في يوم القيمة ولا يد ودون
في قبورهم رواة عبد الرزاق و
ذلك بدليل الجزء الاول
اطول الناس الخ۔

اندر اس کے بدن میں کیرے نہیں پڑتے۔ اور یہی
حضرت مجاہد کے اس اثر کی بھی مراد ہے کہ اذان دینے
والے روز قیامت سب لوگوں سے زیادہ گردن دراز
ہوں گے اور قبروں کے اندر ان کے جسم میں کیرے
نہ پڑیں گے۔ اسے عبد الرزاق نے روایت کیا۔
اس کی (یہاں بھی محاسب کی قید ملحوظ ہونے کی) دلیل
جزء اول اطول الناس (سب لوگوں سے زیادہ
گردن دراز) ہے۔

حافظ قرآن سے متعلق ابن مندہ کی حدیث ہے
جو حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی
ہے وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کا ارشاد ہے، جب حافظ قرآن مرتا ہے خدا
زمین کو حکم فرماتا ہے کہ اس کا گوشت نہ کھانا، زمین
عرض کرتی ہے: اے رب! میں اس کا گوشت کیسے
کھاؤں گی جبکہ تیرا کلام اس کے سینے میں ہے۔
ابن مندہ نے کہا اس باب میں حضرت ابو ہریرہ اور
ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت ہے۔
شیخ نے اس پر ”قرآن پر عامل“ کی قید کا
اضافہ کیا۔ اقول مگر عامل قرآن اگر حافظ قرآن
نہ ہو تو بھی اس کے لئے یہ امید ہے۔ مروی
نے قنادہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں مجھے
خبر پہنچی ہے کہ زمین اس کے جسم پر مسلط نہیں

اما حامل القرآن فحدیث ابن مندہ
عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہما انه قال قال رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اذا مات حامل
القرآن ادحی اللہ الی الامراض ان
لا تاکل لحمه، فتقول الامراض ای رب
کیف اکل لحمه وکلامہ فی جوفہ
قال ابنت مندہ فی الباب عن ابی ہریرۃ
وابن مسعود۔

وہرادیہ الشیخ قید العامل بہ
اقول بہ ولكن العامل بہ مرجولہ
ذلك وان لم یکن حاملہ فقد
اخرج المروزی عن قنادہ قال بلغنی
ان الامراض لا تسلط علی جسد

کی جاتی جس نے کوئی گناہ نہ کیا ہو، مگر یہ کہا جاسکتا ہے کہ عاملِ قرآن کا وصف اس پر بھی صادق ہے جو خطا کار اور تائب ہو پھر وہ جس نے کوئی گناہ نہ کیا ایسا صالح ہوگا جو گناہ سے بالکل محفوظ رہا ہو۔ اور یہ وصف میرے خیال میں بچے کو شامل نہیں، اور زیادہ علم خدا نے برتر کو ہے۔ اب اسے ملا کر پورے دست ہو گئے، (۱)، نبی (۲)، ولی (۳)، عالم (۴)، شہید (۵)، مرابط (۶)، مؤذن (۷)، مؤذن محاسبین، ذکر، حاملِ قرآن، من لم يعمل خطیئة۔

فان كان من تكفنه احد هؤلاء فذاك والا فمایدريك ان هذا المسلم ليس من اولياء الله تعالى اولم ينل منازل الشهادة بل من الاشرار من لا يتغير جسده تشديدا للتعذيب والعياذ بالله القريب المحيى۔

هذا واما ما ايدى به المحشى مما قدم عن الفتح انه تكوّن كتابته القرآن واسماء الله تعالى على الدراهم المحاريب والمجدرات وما يفرش آله ما في الفتح قال المحشى فما ذلك الا لاحترامه وخشيته وطئه ونحوه مما فيه اهانة،

تو جسے ہم کفن دے رہے ہیں مذکورین میں سے کوئی ایک ہے تو حال واضح ہے۔ ورنہ کیا معلوم کہ یہ مسلمان اللہ تعالیٰ کے اولیا سے نہیں یا اسے شہداء کا درجہ حاصل نہیں۔ بلکہ اشرار میں بھی ایسے ہیں جن کا جسم اس لئے متغیر نہیں ہوتا کہ عذاب زیادہ سخت ہو۔ پناہ خدا کے قریب مجیب کی۔

اب رہا وہ کلام جو اس کی تائید میں علامہ شامی نے فتح القدیر کے حوالے سے پیش کیا کہ درہم، محراب اور دیوار اور کچھائی جانے والی چیز پر قرآن اور اسمائے الہی لکھنا مکروہ ہے (فتح کی عبارت ختم ہوئی، اس پر علامہ شامی لکھتے ہیں: اس کی وجہ یہی احترام اور پامالی وغیرہ سے اجانت کا اندیشہ ہے، تو یہاں

الذى لم يعمل خطيئة الا ان يقال ان وصف العامل به حامل للخطايا التواب ايضا ثم الذى لم يعمل خطيئة هو الصالح المحفوظ ولا يشمل الصبي فيما اظن والله تعالى اعلم وبضم هذا تموا عشرة والله الحمد نبى، ولي، عالم، شهيد، مرابط، ميت طاعون، مؤذن محاسبين، ذكر، حامل القرآن، من لم يعمل خطيئة۔

فان كان من تكفنه احد هؤلاء فذاك والا فمایدريك ان هذا المسلم ليس من اولياء الله تعالى اولم ينل منازل الشهادة بل من الاشرار من لا يتغير جسده تشديدا للتعذيب والعياذ بالله القريب المحيى۔

هذا واما ما ايدى به المحشى مما قدم عن الفتح انه تكوّن كتابته القرآن واسماء الله تعالى على الدراهم المحاريب والمجدرات وما يفرش آله ما في الفتح قال المحشى فما ذلك الا لاحترامه وخشيته وطئه ونحوه مما فيه اهانة،

فالمنع هنا بالاولى ما لم يثبت عن المجتهد
او ينقل فيه حديث ثابت ^{الله} وهذا
الذی حملہ علی العدول عن قول
امام مذہبہ الصغار الحنفی الی قول الامام
ابن الصلاح من متاخری الشافعیۃ۔

فاقول اما الکتابۃ علی الفراش
فامتنہا حاضر او قصد ما لا ینفک عن
التہاون فلیس مما نحن فیہ ولا کلاماً
فی کراہتہ واما علی البواقی
فالمسئلۃ مختلف فیہا وقد اسمعناک
انقاساً فی جواهر الاخلاط
فی حق الدراہم وقال الامام
الاجل قاضی خان فی فتاواہ
لو کتب القرأت علی الحیطان والمجدران
بعضہم قالوا یرجى ان ینجزو وبعضہم
کرہوا ذلک مخافۃ السقوط تحت اقدام
الناس ^{الله} فقد قدم رجاء الجواز وهو
کما صرح بہ فی دیباجۃ فتاواہ
لا یقدم الا الاظہر الاشہر ویكون
کما نص علیہ العلامة السید الطحطاوی
ثم السید المحشی هو المعتمد فاذا
فلتکن الکتابۃ المعرودۃ علی الخاذا
الابل من لدن سیدنا الفاروق الاعظم ^{رضی اللہ}

ممانعت بدرجہ اولیٰ ہوگی جب تک کہ مجتہد سے ثبوت
نہ ہو یا اس بارے میں کوئی حدیث ثابت منقول نہ ہو
— یہی وہ بات ہے جو ان کے لئے اپنے مذہب
کے امام صفار حنفی کے قول سے عدول کر کے ایک
شافعی متاخر امام ابن الصلاح کا قول لینے پر باعث ہوئی۔
فاقول (تو میں کہتا ہوں) بچھونے پر رکھا

تو بروقت امانت ہے یا ایسے کام کا قصد ہے جو
بے حرمتی سے جدا ہونے والا نہیں۔ یہ تو ہمارے بحث
سے خارج ہے اور اس کے مکروہ ہونے میں کوئی
کلام نہیں۔ رہا باقی چیزوں پر رکھنا تو ان کے بارے
میں مسئلہ اختلافی ہے — دراہم سے متعلق تو
جو اہر اخلاط کی عبارت ابھی ہم پیش کر آئے (دیوار و
محراب سے متعلق ملاحظہ ہو) امام اجل قاضی خان اپنے
فتاویٰ میں لکھتے ہیں: اگر دیواروں پر قرآن لکھا تو بعض
نے کہا: امید ہے کہ جائز ہوگا، اور بعض نے لوگوں کے
پاؤں تلے پڑنے کے اندیشے کی وجہ سے اس کو مکروہ کہا
— اس عبارت میں امید جواز کو انھوں نے مقدم رکھا
ہے — اور جیسا کہ اپنے فتاویٰ کے دیباچے میں وہ
تصریح فرما چکے ہیں جسے وہ مقدم رکھتے ہیں وہی ”اظہر
اشہر“ ہوتا ہے — اور جیسا کہ علامہ سید طحطاوی پھر
خود علامہ شامی نے تصریح فرمائی ہے وہی ”معتمد“
ہوتا ہے — ایسی صورت میں سیدنا فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے سے اونٹوں کی ران پر

سہ روا المختار مطلب فیما یتب علی کفن المیت مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۴/۷۰۷
سہ فتاویٰ قاضی خان کتاب الخطر والابارتہ فصل فی التبع من الخطر مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ ۴/۷۹۲

تعالى عند مرجحة لقول الجوانح
فرضنا المساواة والا فلا نسلمها من
الاصل فان الكتابة على المحارب و
الجدرات انما يكون المقصود بها
غالب الزينة وليست من الحاجة في
شيء فالمنع ثمه لا يستلزم المنع حيث
الحاجة ماسة كالتمييز والتبرك و
التوسل للنجاة باذن الله تعالى
فافهم والله سبحانه وتعالى
اعلم.

لکھی جانے والی تحریر معهود و معلوم سے قول جواز کر
ترجیح ہونی چاہئے۔ اگر دونوں تحریروں میں ہم
مساوات مانیں۔ ورنہ اسے ہم سرے سے نہیں
مانتے اس لئے کہ محرابوں اور دیواروں پر لکھنے سے
عموماً زینت مقصود ہوتی ہے۔ یہ کوئی حاجت کی چیز
ہی نہیں۔ تو اگر اس میں ممانعت ہے تو یہ اس کو
مستلزم نہیں کہ وہاں بھی ممانعت ہو جہاں حاجت
ہے جیسے امتیاز پیدا کرنا، برکت حاصل کرنا، باذن الہی
نجات کا وسیلہ بنانا۔ تو اسے سمجھو۔ اور
خدائے پاک بزرگ و برتر خوب جاننے والا ہے (ت)

مقام چہارم : جب خود کفن پر اذیمہ وغیرہ تبرک لکھنے کا جواز فقہاً و حدیثاً ثابت ہے تو شجرہ شریف
رکھنا بھی بدعت اسی باب سے ہے بلکہ بالاولیٰ اول تو اسمائے محبوبان خدا علیہم التحیۃ والثناء سے توسل و
تبرک بلاشبہ محمود و مندوب ہے۔ تفسیر طبری پھر شرح مواہب لدنیہ للعلامة الزرقانی میں ہے :
اذا كتب اسماء اهل الكهف في شيء والقي في النار اطفئت له
جب اصحاب کہف کے نام لکھ کر آگ میں ڈال دئے
جائیں آگ بجھ جاتی ہے۔

تفسیر نیشاپوری علامہ حسن بن محمد بن حسین نظام الدین میں ہے :

عن ابن عباس ان اسماء اصحاب الكهف يصلح
للطلب والهرب واطفاء الحريق تكتب في
خرقة ويرمى بها في وسط النار، وليكاف
الطفل تكتب وتوضع تحت راسه في
المهد، وللحوت تكتب على القرطاس و
ترفع على خشب منصوب في وسط الزرع
وللغريبات وللحمى المثلثة والصداع
يعني عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما سے روایت
ہے کہ اصحاب کہف کے نام تحصیل نفع و دفع ضرر
اور آگ بجھانے کے واسطے ایک پرچہ میں لکھ کر
آگ میں ڈال دیں، اور بچہ روتا ہو تو لکھ کر گھوارے
میں اس کے سر کے نیچے رکھ دیں، اور کھیتی کی حفاظت
کے لئے کاغذ پر لکھ کر بیج کھیت میں ایک لکڑی گاڑ کر
اُس پر باندھ دیں، اور رگیں تپکنے اور باری و آبشار اور درود

والغنى والجاء والدخول على السلاطين
تشد على الفخذ اليمنى ولعسر الولادة
تشد على فخذها الايسر، ولحفظ السعال
والركوب في البحر والنجاة من القتل
امام ابن حجر مکی صواعق محرقة میں نقل فرماتے ہیں،

جب امام علی رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ نیشاپور میں تشریف لائے، چہرہ مبارک کے سامنے ایک پردہ تھا، حافظانِ حدیث امام ابو ذر اند رازی و امام محمد بن اسلم طوسی اور ان کے ساتھ بیشمار طالبانِ علم و حدیث حاضر خدمت انور ہوئے اور گڑا کر عرض کیا کہ اپنا جمالِ مبارک ہمیں دکھائیے اور اپنے آبلے کرام سے ایک حدیث ہمارے سامنے روایت فرمائیے، امام نے سواری روکی اور غلاموں کو حکم فرمایا کہ پردہ ہٹالیں غلٹی کی آنکھیں جمالِ مبارک کے دیدار سے ٹھنڈی ہوئیں۔ دو گیسو شانِ مبارک پر لٹک رہے تھے۔ پردہ ہٹتے ہی غلٹی کی حالت ہوئی کہ کوئی چلاتا ہے، کوئی روتا ہے، کوئی خاک پر لوٹتا ہے، کوئی سواری مقدس کا سُم چومتا ہے۔ اتنے میں علمائے آواز دی، خاموشی سب لوگ خاموش ہو رہے۔ دونوں امام مذکور نے حضور سے کوئی حدیث روایت کرنے کو عرض کی، حضور نے فرمایا:

حدثني ابو موسى الكاظم عن ابيه جعفر الصادق عن ابيه محمد الباقر عن ابيه زين العابدين عن ابيه الحسين عن ابي علي ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم قال حدثني جبير وقره عيني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حدثني جبير قال سمعت رب العزة يقول لا اله الا الله حصني فمن قال دخل حصني امن من عذابي
يعني امام علي رضا امام موسى کاظم وہ امام جعفر صادق و امام محمد باقر وہ امام زين العابدين وہ امام حسين وہ علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے ہیں کہ میرے پیارے میری آنکھوں کی ٹھنڈکی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے حدیث بیان فرمائی کہ ان سے جبریل نے عرض کی کہ میں نے اللہ عز وجل کو فرماتے سنا کہ لا اله الا الله میرا قلعہ ہے تو جس نے اسے کہا وہ میرے قلعہ میں داخل ہوا، میرے عذاب سے امان میں رہا۔

یہ حدیث روایت فرما کر حضور رواں ہوئے اور پردہ چھوڑ دیا گیا، دو اتوں والے جو ارشاد مبارک لکھ رہے تھے شمار کئے گئے، مین ہزار سے زائد تھے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

لو قرأت هذا الاسناد على مجنون
لبرئ من جنته
یہ مبارک سند اگر مجنون پر پڑھو تو ضرور اسے جنون سے شفا ہو۔

اقول فی الواقع جب اسمائے اصحاب کہف قدست اسرار ہم میں وہ برکات ہیں حالانکہ وہ اولیائے عیسویں میں سے ہیں تو اولیائے محمدیین صلوات اللہ تعالیٰ وسلام علیہ علیہم اجمعین کا کیا کہنا، اُن کے اسمائے کرام کی برکت کیا شمار میں آسکے۔ اُسے شخص! تو نہیں جانتا کہ نام کیا ہے، مسمیٰ کے انجائے وجود سے ایک نحو ہے، امام فخر الدین رازی وغیرہ علماء نے فرمایا ہے کہ وجود شئی کی چار صورتیں ہیں: وجود اعیان میں، علم میں، تلفظ میں، کتابت میں۔ تو ان دو شق اخیر وجود اسم ہی کو وجود مسمیٰ قرار دیا ہے بلکہ کتب عقائد میں لکھتے ہیں: الاسم عین المسمی نام عین مسمی ہے۔ امام رازی نے فرمایا: المشہور عن اصحابنا ان الاسم هو المسمی مقصود اتنا ہے کہ نام کا مسمی سے اختصاص کپڑوں کے اختصاص سے زائد ہے اور نام کی مسمی پر دلالت تراشہ ناخن کی دلالت سے افزوں ہے، تو خالی اسماء ہی ایک اعلیٰ ذریعہ تبرک و توسل ہوتے نہ کہ اسماء سلاسل علیہ کہ اسناد اتصال محبوب ذوالجلال وبحضرت عزت وجلال ہیں جل جلالہ وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور اللہ و محبوب و اولیاء کے سلسلہ کرام و کرامت میں انسان کی سلسلہ شجرہ طیبہ سے بڑھ کر اور کیا ذریعہ توسل چاہیے، پھر کفن پر لکھنا کہ ہمارے اللہ نے جسے جائز فرمایا اور امید گاہ مغفرت بنایا، اور بعض شافعیہ کو اس میں خیال تنجیس آیا، شجرہ طیبہ میں اس کا خیال بھی لزوم نہیں۔ کیا ضرور کہ کفن ہی میں رکھیں بلکہ قبر میں طاق بنا کر خواہ سر ہانے کہ نکیرین پائنتی کی طرف سے آتے ہیں اُن کے پیش نظر ہو خواہ جانب قبلہ کہ میت کے پیش رو رہے اور اُس کے سکون و اطمینان و اعانت جواب کا باعث ہو، باذنہ تعالیٰ ولہ الحمد۔ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی رسالہ ”فیض عام“ میں شجرہ قبر میں رکھنے کو معمول بزرگان دین بتا کر سر ہانے طاق میں رکھنا پسند کیا۔ یہ امر واسع ہے بلکہ ہماری تحقیق سے واضح ہوا کہ کفن میں رکھنے میں جو کلام فقہاء بتایا گیا وہ متاخرین شافعیہ ہیں، ہمارے اللہ کے طور پر یہ بھی روا ہے۔ ہاں حشر و ج عن الخلاف کے لئے طاق میں رکھنا زیادہ مناسب و بجائے ہے، واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و حکم۔

مسئلہ از چھاؤنی اشرف خاں ۳۰ رجب ۱۳۲۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنازہ لے چلیں تو سر ہانا آگے کریں یا پائنتی؟ ایک شخص کہتا ہے کہ پائنتی آگے کرنے کا حکم ہے میں نے علمائے دین سے پوچھ لیا ہے۔ اور قبر پر اذان کہنے کو ایک شخص حرام و ناجائز کہتا ہے اس میں کیا حکم ہے؟ بنیوا تو جو وا۔

الجواب

اُس شخص نے محض غلط کہا، جنازہ لے چلنے میں سر ہانے آگے کرنے کا حکم ہے۔ فتاویٰ علیگیری میں ہے:
في حالة المشي بالجنازة يقدم الراس
كذا في المصنرات

قبر پر اذان دینے کو جس نے حرام کہا محض غلط کہا، اگر سچا ہے تو بتائے کہ کس آیت یا حدیث میں اس کو حرام فرمایا ہے، اگر نہ بتائے اور ہرگز نہ بتا سکے گا تو خدا اور رسول پر اقرار کرنے کا اقرار کرے۔ حرام وہ ہے جسے خدا اور رسول نے حرام فرمایا اور واجب وہ ہے جسے خدا اور رسول نے واجب کہا حکم دیا، لیکن وہ چیزیں جن کا نہ خدا اور رسول نے حکم دیا نہ منع کیا وہ سب جائز ہیں انھیں حرام کہنے والا خدا و رسول پر اقرار کرتا ہے، فقیر کا خاص اس باب میں رسالہ طبع ہو گیا ہے اُسے دیکھ کر اس اذان کے فوائد معلوم کریں اس میں پندرہ دلیلوں سے اس کی اصل جواز کا ثبوت دیا گیا ہے، جو مدعی حرمت کا ہے پہلے اس کے حرام ہونے کا آیت و حدیث سے ثبوت دے، جب نہ دے سکے تو اپنی کذب کا اقرار اور اذان کے جائز ہونے کا اعتراف کرے اس کے بعد جو بیان ہو دے سب ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ملک مالوا شہر اندور چھینپہ باکھل مرسلہ اسماعیل قادری احمد آباد والا

یہاں میت ہو گئی تھی، اس کے کفن کرنے کے بعد پھولوں کی چادر ڈالی گئی، اس کو ایک پیش امام افغانی نے اتار ڈالا اور کہا یہ بدعت ہے ہم نہ ڈالنے دیں گے، دوسرے جو غلاف کا پارچہ سیاہ کعبہ شریف سے لاتے ہیں وہ کڑا ڈالا ہوا تھا اُسے ہٹا دیا اور کہا کہ یہ روافض کا رواج ہے ہم نہ ڈالیں گے اُسے الگ ہٹا کے اُس نے نماز جنازہ پڑھائی۔

الجواب

پھولوں کی چادر بالائے کفن ڈالنے میں شرعاً اصلاً حرج نہیں بلکہ نیت حسن سے حسن ہے جیسے قبور پر

پُھول ڈالنا کہ وہ جب تک تر ہیں تسبیح کرتے ہیں، اس سے میت کا دل بہلتا ہے اور رحمت اُترتی ہے۔
فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

وضع الورد والریاحین علی القبور حسن۔
قبروں پر گلاب اور پُھولوں کا رکھنا اچھا ہے (ت)
فتاویٰ امام قاضی خان داماد الفتاح شرح المصنف لمرآۃ الفلاح ورد المحتار علی الدر المختار
میں ہے :

انہ مادام سراط یسبح فیؤنس المیت و
تنزل بذکرہ الرحمة
پُھول جب تک تر رہے تسبیح کرتا رہتا ہے جس سے
میت کو اُنس حاصل ہوتا ہے اور اس کے ذکر سے
رحمت نازل ہوتی ہے (ت)

یونہی تبرک کے لئے غلاف کعبہ معظمہ کا قلیل ٹکڑا سینے یا چہرے پر رکھنا بلاشبہ جائز ہے اور اسے وِاجِ روافض
بتانا محض جھوٹ ہے، اسد الغابہ وغیرہا میں ہے :

لما حضرة الموت اوصى ان يكفن في قميص
كان عليه افضل الصلوة والسلام كساء
اياء، وان يجعل مما يلي جسده وكان
عندة قلامه اظفاراً عليه افضل الصلوة
والسلام فاوصى ان تسحق وتجعل في
عينيه وفمه، وقال افعلوا ذلك وخلوا
بيني وبين ارحم الراحمين
جب حضرت امیر معاویہ کا آخری وقت آیا یہ وصیت
فرمائی کہ انھیں اس قمیص میں کفن دیا جائے
جو نبی اکرم علیہ افضل الصلوة والسلام نے انھیں
عطا فرمائی تھی اور یہ ان کے جسم سے متصل رکھی جائے
ان کے پاس منور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ناخن پاک کے کچھ تراشے بھی تھے ان کے متعلق
وصیت فرمائی کہ باریک کر کے ان کی آنکھوں اور دہن
پر رکھ دئے جائیں، فرمایا کہ یہ کام انجام دینا اور مجھے
ارحم الراحمین کے سپرد کر دینا۔ (ت)

مسئلہ از سورت اسٹیشن سائن، موضع کٹھور، مرسلہ مولوی عبدالحق صاحب ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں یہاں رواج ہے کہ شخص میت کو بعد تفحیل و تکفین کے جنازے

لے فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۱/۵
لے رد المحتار مطلب فی وضع الجدید ونحو الاس علی القبور ادارة الطباعة المصيرية مصر ۶۰۶/۱
لے اسد الغابہ فی معرفة الصحابة باب الميم والعين مطبوعہ المكتبة الاسلامیہ لصاحبہا الحاج راضی شیخ نمبر ۳۸۴

میں رکھتے ہیں اور جنازہ کی چھتری پر غلاف ڈال کے اس پر مرد کے واسطے شمال اور عورت کے واسطے دامنہ ڈالا کرتے ہیں اور پھر اس شمال یا دامنہ پر پھولوں کی ایک چادر بنا کر ڈالتے ہیں تو آیا یہ امر واسطے مرد کے کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا

الجواب

جنازہ زنانہ پر چھتری یا گھوارہ بنا کر غلاف و پردہ ڈالنا مستحب و ماثور ہے، ایسا ہی چاہئے، اور جنازہ مردوں میں نہ اس کی حاجت نہ سلف سے عادت۔ ہاں بارش یا دھوپ وغیرہ کی شدت سے بچانے کو بنائیں تو کچھ حرج نہیں، فی کشف الغطاء۔ (کشف الغطاء میں ہے)؛

اولیٰ آلست کہ پوشیدہ شود جنازہ زنانہ را و عورتوں کے جنازہ کو چھپا دینا بہتر ہے اور اس کے لئے مستحسن و اشد اندر گفن صندوق را برائے ہے صندوق بنانا علماء نے مستحسن قرار دیا ہے مرد کیلئے نہ برائے مرد۔ مگر آن کہ ضرورتے داعی باشد چون خوف باران و برف و شدت گرما و نحو آن ہے کا اندیشہ ہو یا سخت گرمی وغیرہ ہو۔ (ت)

اور دوشالہ وغیرہ بیش بہا کپڑے ڈالنے سے اگر ریا و تفاخر مقصود ہو تو وہ حرام ہے نہ کہ خاص معاملہ میت و اولین منازل آخرت میں، اور اگر زینت مراد ہو تو وہ بھی مکروہ۔

فی الشامیة عن الطحاویة ویکوہ فیہ کل ما کان شامی میں طحاوی کے حوالے سے ہے، اس میں وہ للزینۃ ہے۔ سب مکروہ ہے جو زینت کے لئے ہو۔ (ت)

ہاں تصدق منظور ہو تو وہ بیشک محمود۔ مگر تصدق کچھ اس پر موقوف نہیں کہ جنازہ پر ڈال ہی کر دیں، یونہی پھولوں کی چادر بہ زینت مکروہ، اور اگر اس قصد سے ہو کہ وہ بحکم احادیث خفیف الحل و طیب الرائحہ و مسیح خدا و منس میت ہے تو حرج نہیں۔

کما فی القبور ففی الہندیۃ وغیرہا وضع جیسے قبروں میں کہ ہندیہ وغیرہا میں ہے قبروں الورد والریاحین علی القبور حسن الخ و پر گلاب وغیرہ کے پھول رکھنا اچھا ہے الخ واللہ اللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

لہ کشف الغطاء فصل پنجم مطبع احمدی دہلی ص ۳۲
لہ رد المحتار باب صلوۃ الجنائز مطبوعہ ادارة الطباعة المصریہ مصر ۵۷۸/۱
لہ فتاویٰ ہندیۃ الباب السادس عشر فی زیارة القبور مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۱/۵

مسئلہ ۱۹ ازمانا دور ملک کا ٹھیا واڑ مسئلہ ماسٹر اسماعیل صاحب ۲ شوال ۱۳۳۹ھ
تمام لوگ بوجہ رسم کے بالوجہ اس امر کے کہ ملا صاحب فرماتے ہیں ہم نہیں آئیں گے، ریشمی کپڑا یا رنگ برنگ
کی چادریں میت پر ڈالتے ہیں اور جب اُن سے کہا جاتا ہے تو کہتے ہیں تم لوگ ہم پر حسد کرتے ہو، مجبوراً ڈلوانا
کہاں تک جائز ہے؟

الجواب

جبر حرام ہے اور نجوشی بھی نہ ہو اگر ملا فقیر نہیں یعنی چھین روپے کے مال کا مالک ہے جو قرض وغیرہ میں
مشغول نہیں، نیز ایک رسم بے ثبوت کا ایسا التزام نہ چاہئے جبر کرنے والا ملا نہیں کٹھیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۰ از دیگر گنج پر گنہ جہان آباد ضلع سیلی بحیثیت مسئلہ خلیفہ الہی بخش ۱۸ رجب ۱۳۱۴ھ
اگر عورت مرجائے تو شوہر اس کے جنازے کو ہاتھ لگائے یا نہیں؟

الجواب

جنازے کو محض اجنبی ہاتھ لگاتے، کندھوں پر اٹھاتے، قبر تک لے جاتے ہیں، شوہر نے کیا قصور
کیا ہے۔ یہ مسئلہ جاہلوں میں محض غلط مشہور ہے۔ ہاں شوہر کو اپنی زنِ مردہ کا بدن چھونا جائز نہیں،
دیکھنے کی اجازت ہے کما نص علیہ فی التنبیہ والدروغیرہما (جیسا کہ تنویر الابصار اور درمختار
وغیرہما میں اس کی تصریح ہے۔ ت) اجنبی کو دیکھنے کی بھی اجازت نہیں۔ محارم کو پیٹ، پیٹھ اور ناف سے
زناؤ تک کے سوا چھونے کی بھی اجازت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۱ زوجہ کا جنازہ شوہر کو چھونا کیسا ہے؟ چھونا چاہئے یا نہیں؟ شوہر کا اپنی زوجہ کا منہ قبر میں رکھنے
کے بعد دیکھنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟

الجواب

شوہر کو بعد انتقال زوجہ قبر میں خواہ بیرونِ قبر اس کا منہ یا بدن دیکھنا جائز ہے، قبر میں اتارنا جائز
ہے اور جنازہ تو محض اجنبی تک اٹھاتے ہیں، ہاں بغیر حائل کے اس کے بدن کو ہاتھ لگانا شوہر کو ناجائز ہوتا ہے،
زوجہ کو جب مدت میں رہے شوہر مردہ کا بدن چھونا بلکہ اُسے غسل دینا بھی جائز رہتا ہے۔ یہ مسئلہ درمختار
وغیرہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲ ۶ ربیع الثانی ۱۳۱۴ھ

ہندوستان کے لوگوں کا دستور ہے کہ جب عورت کی حالتِ نزع ہوتی ہے تب اُس کے شوہر کو اُس کے
پاس نہیں جانے دیتے اور اس کا شوہر حالتِ نزع میں اُس کے پاس نہیں جاتا اور اُس عورت کی تکفین و تدفین

میں بھی شوہر کو نہیں شریک کرتے اور کہتے ہیں اب اس کا رشتہ ٹوٹ گیا، آیا یہ فعل اُن کا جائز ہے یا ناجائز؟
بینوا تو جروا۔

الجواب

جب تک جسم زن میں رُوح باقی ہے اگرچہ حالت نزع ہو بلاشبہ اس کی زوجہ ہے اور اس وقت شوہر کو پاس نہ آنے دینا ظلم ہے اور اُسی وقت سے رشتہ منقطع سمجھ لینا سخت جہل ہے، اور بعد موت زن بھی شوہر کو دیکھنے کی اجازت ہے البتہ ہاتھ لگانا منع ہے کما نص علیہ فی التئویر والدروغیدھما (جیسا کہ تنزیل البصا اور درمختار وغیرہ میں اس کی تصریح ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۲۳ از پنجب ضلع جہلم ڈاک خانہ وریلوے اسٹیشن ترقی موضع غازی نارہ مرسلہ سید محمد مجید الحسن صاحب
۵ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ

مشہور خدمت جناب صاحب محبت قاہرہ مجدد مائتہ حاضرہ مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب ام ظلم علی راس المسترشدین بعد سلام سنتہ الاسلام عرض ہے کہ اس ملک میں جنازہ کے آگے مولود خوانی میں اختلاف اور جھگڑا ہے ایک طائفہ بجز الراقی و مراقی الفلاح و قاضی خاں و عالمگیری وغیرہ کی عبارات سے مکروہ تحریمی کہتے ہیں، اور دوسری جماعت جائز و مستحب کہتی ہے، آپ کی تحریر پر جملہ مسلمانوں کا فیصلہ ہے کئی ماہ کے تنازع کا فیصلہ ہوگا۔ عبارات فریق قائل کراہت۔ ردالمحتار،

قیل تحریر ما و قیل تنزیہا کما فی البحر علی الغایۃ و فیہ عنہا و ینبغی لمن تبع الجنائزۃ ان یطیل الصمت و فیہ عن الظہریۃ فان اراد ان یدکر اللہ تعالیٰ ینکر فی نفسہ لقولہ تعالیٰ انہ لا یحب المعتدین اعی الجاہرین بالدعاء قلت اذا کانت هذا فی الدعاء والذکر فما ظنک بالغناء الحادث فی هذا الزمان

کہا کہ مکروہ تحریمی ہے اور کہا گیا کہ تنزیہی جیسا کہ بحر میں غایہ سے منقول ہے، اور اُس میں اسی سے یہ بھی ہے: جنازہ کے پیچھے چلنے والے کو برا بر سکوت رکھنا چاہئے، اور اسی میں ظہیریہ سے ہے: اگر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا چاہے تو دل میں کرے اس لئے کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: وودہ سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔ یعنی دُعائیں جہر کرنے والوں کو میں کہتا ہوں یہ جب دعا و ذکر کا حکم ہے تو اُس نغمہ اور گانے کا کیا حال ہوگا جو اس زمانے

کی پیداوار ہے — البحر الرائق میں ہے جنازہ کے پیچھے چلنے والے کو طول سکوت اختیار کرنا چاہئے اور بلند آواز سے ذکر و تلاوت قرآن مکروہ ہے (الح (ت)

بحر الرائق ينبغى لمن تبع الجنائزة ان يطيل الصمت ويكبره مرفع الصوت بالذكر و قراءة القرآن الخ
عبارت فریق قائل بجلت

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے : جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنازہ کے پیچھے چلتے تو حضور سے کلمہ لا الہ الا اللہ کے سوا کچھ نہ سنا جاتا — ابن عدی نے ابراہیم بن ابی حمید کے حالات میں اس کی تخریج کی ہے اور اسے ضعیف کہا ہے ۔ تخریج احادیث ہدیہ از علامہ ابن حجر۔ (ت)

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما لم یکن یسمع من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو یشی خلف الجنائزة الا قول لا الہ الا اللہ اخرجه ابن عدی فی ترجمۃ ابراہیم بن ابی حمید وضعفہ تخریج احادیث الہدایۃ لابن حجر

یعنی اس سے ادنیٰ جہر ثابت ہوتا ہے وغیرہ ۔ بینوا تو جدوا ۔

الجواب

وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ ہاں کتب حنفیہ میں جنازے کے ساتھ ذکر جہر مکروہ لکھا ہے جس طرح خود نفس ذکر جہر کو بکثرت کتب حنفیہ میں مکروہ بتایا حالانکہ وہ اطلاق قرآن عظیم و احادیث حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثبات ہے اور نہ التحقیق کا بہت کا عرض نظر بعوارض خارجہ غیر لازمہ جیسا کہ علامہ غیر الدین رملی استاد صاحب درمختار وغیرہ محققین نے تحقیق فرمایا اور ہم نے اپنے فتویٰ میں اسے منع کیا، یہاں بھی اس کا منشاء عوارض ہی ہیں قلب ہمراہیاں کا مشوش ہونا یا د موت سے دوسری طرف توجہ کرنا انصاف کیجئے تو یہ حکم اس زمانہ خیر کے لئے تھا جبکہ ہمراہیاں جنازہ تصور موت میں ایسے غرق ہوتے تھے کہ گویا میت اُن میں ہر ایک کا خاص اپنا کوئی جگر پارہ ہے بلکہ گویا خود ہی میت ہیں، ہمیں کو جنازہ پر لئے جاتے ہیں اور اب

۱۔ بحر الرائق کتاب الجنائز فصل السلطان اتی بصلوۃ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۲/۲
۲۔ الکامل فی ضعفاء الرجال ترجمہ ابراہیم بن احمد کے تحت دار الفکر بیروت ۲۶۹/۱
صحیح بخاری کتاب الحیض قیدی کتب خانہ کراچی ۴۴/۱

ف ہو ابراہیم بن احمد الحوافی الضریو ، انظر حاشیۃ نصب الراية ۲۹۲/۲
ابراہیم الحوافی ہو ابن ابی حمید متہم بوضع الحدیث ، انظر اللسان ۲۸/۱ نذیر احمد سعیدی

قبر میں رکھیں گے، لہذا علما نے سکوتِ محض کو پسند کیا تھا کہ کلام اگرچہ ذکر ہی ہوا اگرچہ آہستہ ہو، اس تصور سے کہ (بغایت نافع اور مفید اور برسوں کے زنگ دل سے دھو دینے والا ہے) روکے گا یا کم از کم دل بٹ تو جائیگا تو اس وقت محض خاموشی ہی مناسب تر ہے، ورنہ حاششِ اللہ ذکر خدا و رسول نہ کسی وقت منع ہے۔ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں،

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یذکر اللہ تعالیٰ علی کل احیاء و دواہ مسلّم
وابوداؤد والترمذی وابن ماجہ و
علقہ البخاری۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر ایک وقت
خدا کا ذکر کیا کرتے۔ اسے مسلم، احمد، ابوداؤد،
ترمذی، ابن ماجہ نے روایت کیا اور بخاری نے تعلیقاً
روایت کیا۔ (ت)

نہ کوئی چیز اس سے بہتر، قال اللہ عز وجل ولذکر اللہ اکبر (اللہ عز وجل نے فرمایا: اور اللہ کا ذکر سب سے بڑا۔ ت) اب کہ زمانہ منقلب ہوا، لوگ جنازہ کے ساتھ اور دفن کے وقت اور قبروں پر بیٹھ کر لغویات فضولیات اور دنیوی تدکروں بلکہ خندہ و کہو میں مشغول ہوتے ہیں تو انہیں ذکر خدا و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف مشغول کرنا عین صواب و کارِ ثواب ہے، معینہ جنازہ کے ساتھ ذکر جہر کی کراہت میں اختلاف ہے کہ تحریمی ہے یا تنزیہی ہے، اور ترجیح بھی مختلف آئی۔ قیہ میں کراہت تنزیہ کو ترجیح دی اور اسی پر فتاویٰ تہذیب جزم فرمایا اور یہی تجرید و محبتی و حاوی و بحر الرائق وغیرہا کے لفظ ینبغی کا مفاد ہے اور ترک اولیٰ اصلاً گناہ نہیں کما نصوا علیہ و حققنا فی جملہ مجلیہ (جیسا کہ علماء نے اس کی صراحت فرمائی ہے اور ہم نے اپنے رسالے جملہ مجلیہ ان المکر وہ تنزیہہا لیس بمعصیۃ میں اس کی تحقیق کی ہے) اور عوام کو اللہ عز وجل کے ایسے ذکر سے منع کرنا جو شرعاً گناہ نہ ہو محض بدخواہی عام مسلمین ہے اور اس کا مرتکب نہ ہو گا مگر متعسف کہ مقاصد شرع سے جاہل و تاواقف ہو یا متصلف کہ مسلمانوں میں اختلاف ڈال کر اپنی رفعت و شہرت چاہتا ہو، بلکہ ائمہ ناصحین تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ منع کرنا اس منکر سے ضرور ہے جو بالا جماع حرام ہو، بلکہ تصریحیں فرمائیں کہ عوام اگر کسی طرح یا بدخواہ میں مشغول ہوں ہرگز منع نہ کئے جائیں اگرچہ وہ طریقہ اپنے مذہب میں حرام ہو، مثلاً سورج نکلے وقت نماز حرام ہے اور عوام پڑھتے ہوں تو ذر فکے جائیں کہ کسی طرح وہ خدا کا نام تو لیں اسے سجدہ تو کریں اگرچہ کسی دوسرے مذہب پر اس کی صحت ہو سکے، امام علامہ

عارف باللہ ناصح الامر سیدی عبد الغنی نامی قدس سرہ القدسی کتاب مستطاب الحدیقة الندیة فی شرح الطریقة المحمدیة میں فرماتے ہیں :

قال فی شرح الطحاوی علی مشیخ الجنائزۃ الصمت و عبر فی المجتبی والتجرید و الحاوی ینبغی ان یطیل الصمت و سنن المرسلین الصمت معها کذا فی منیة المفتی و یکرہ لہم رفع الصوت کراہۃ تحریم و قیل تنزیہ ، مبتغی ، کراہۃ تنزیہ و قیل تحریم ، قنیۃ ، و هو یکرہ علی معنی انه تارک الاولی کما عزازہ فی التتمۃ الی والدۃ و فی شرح شریعة الاسلام المسمی بجامع الشروح یتکثر من التبیح و التہلیل علی سبیل الاخفاء خلف الجنائزۃ ولا یتکلم بشئ من اموال دنیا لکن بعض المشائخ جوزوا الذکر الجہری و رفع الصوت بالتعظیم بغير التغییر بادخال حرف فی خلالہ قدام الجنائزۃ و خلفہا لتلقین المیت والاموات والاحیاء و تنبیہ الغفلۃ و الظلمۃ و ازالۃ صداد القلوب قساوتها بحب الدنیا و ریاستہا و فی کتاب العہود المحمدیۃ للمشیخ الشعرانی قدس اللہ تعالیٰ سرہ ینبغی لعالم الحائز ان یعلم من یرید المشی مع الجنائزۃ عدم اللغو فیہا و ذکر من قولی و عزل من

شرح طحاوی میں ہے ، جنازہ کے ساتھ چلنے والے پر خاموشی لازم ہے — مجتبی ، تجرید اور حاوی کے الفاظ یہ ہیں کہ : اسے طول سکوت اختیار کرنا چاہئے حضرات رُسل علیہم السلام کی سنت یہی ہے کہ جنازہ کے ساتھ خاموش رہیں۔ اسی طرح منیۃ المفتی میں ہے — لوگوں کا آواز بلند کرنا مکروہ تحریمی ہے اور کہا گیا کہ تنزیہی ہے ، مبتغی — کراہت تنزیہ ہے اور کہا گیا کہ کراہت تحریم ہے ، قنیۃ — آواز بلند کرنا مکروہ ہے یعنی ترک اولیٰ ہے ، جیسا کہ تتمہ میں اسے اپنے والد کے حوالے سے ذکر کیا۔ اور شریعۃ الاسلام کی جامع الشروح نامی شرح میں یہ ہے کہ : جنازہ کے پیچھے بہتری طور پر زیادہ سے زیادہ تسبیح و تہلیل کرے ، کوئی دنیاوی بات نہ بولے ، لیکن بعض مشائخ نے جہری ذکر کو بھی جائز کہا ہے اس طرح کہ درمیان میں کوئی بات ڈالے بغیر جنازہ کے آگے اور پیچھے تعظیم کے ساتھ با آواز بلند ذکر کریں تاکہ میت اور دوسرے زندوں مردوں کو تلقین ہو ، غافلوں ظالموں کو تنبیہ ہو ، دنیا کی محبت و ریاست سے لوں میں جو زنگ اور درشتی ہے وہ دور ہو — علامہ شعرانی قدس سرہ کی کتاب العہود المحمدیہ میں ہے کہ عالم محلہ کو چاہئے کہ لوگ جنازہ کے ساتھ چلنا چاہتے ہیں انہیں تعلیم دے کہ لغو سے پرہیز کریں اس طرح کی باتوں میں نہ پڑیں کہ فلاں حکمران بنا ، فلاں والی

الولاية او سافر ورجع من التجار ونحو ذلك وكان السلف الصالح لا يتكلمون في الجنائز الا بما ورد وكان الغريب لا يعرف من هو القريب من الميت حتى يعرف لغلبة الحزن على الحاضرين كلهم وكان سيدي على الخواص رضي الله تعالى عنه يقول اذا علم من الماشين مع الجنائز انهم لا يتركون اللغو في الجنائز ولا يشتغلون باحوال الدنيا فينبغي ان يا مرهم بقول لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان ذلك افضل من تركه ولا ينبغي لفقيه ان ينكر ذلك الا بنص لواجتماع فان مع المسلمين الاذن العام من الشارح بقول لا اله الا الله محمد رسول الله في كل وقت شاؤا ويا لله العجب من عي قلب من ينكر مثل هذا وربما عزم عند الاحكام الفلوس حتى يبطل قول المؤمنين لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في طريق الجنائز و هو بري الحشيش يباع فلا يكلف خاطره ان يقول للحشاش حرم عليك بل رأيت فقيها منهم ياخذ معلوم امامة من فلوس بائع الحشيش فنسأل الله العافية

معزول ہوا۔ فلاں تاجر سفر میں گیا، فلاں واپس آیا۔ سلف صالحین کی روش یہ تھی کہ جنازہ میں کچھ نہ بولتے مگر وہ جو حدیث میں وارد ہے۔ سارے حاضرین پر حزن و غم کا ایک ایسا غلبہ رہتا کہ اجنبی اور پرہیزی شخص کو جب تک بتایا نہ جائے یہ معلوم ہی نہ ہوتا کہ میت کا قریبی کون ہے۔ — سیّدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب جنازہ کے ساتھ چلنے والوں کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ وہ لغو سے باز نہ آئیں گے اور دنیا کی باتوں میں مشغول رہیں گے تو انہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنے کا حکم دینا چاہئے کیونکہ ایسی حالت میں اسے پڑھنا نہ پڑھنے سے افضل ہے۔ اور کسی فقیہ کو بغیر نص یا اجماع کے اس سے انکار مناسب نہیں۔ اس لئے کہ مسلمانوں کے لئے شہادت کی جانب سے وہ جب بھی چاہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنے کی عام اجازت ہے۔ الہی عجب ہے اس شخص کی قلبی نابینائی سے جو ایسے امر پر تو نکیہ کرتا ہو اور جنازہ کے راستے میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنے کو باطل کہہ کے حکام کے یہاں مال حاصل کرنا چاہتا ہو دوسری طرف یہ حال ہو کہ بھنگ بکتی دیکھے تو بھنگ فروش سے یہ کہنے کی زحمت گوارا نہ ہو کہ یہ تجھ پر حرام ہے۔ بلکہ اس طبقے کے ایک فقیہ کو میں نے دیکھا کہ وہ بھنگ فروش کے مال سے اپنی امامت کی تنخواہ وصول کرتا۔ — تو خدا ہی سے عافیت کا

و ذکر الشّعرائی ایضا رحمہ اللہ تعالیٰ
فی کتابہ عہود المشائخ قال لا نمکت
احدا من اخواننا ینکر شیئا ابتدعہ المسلمون
علیٰ جہۃ القربۃ الی اللہ تعالیٰ
ورأۃ حسنہا لاسیما ما کان متعلقا
باللہ تعالیٰ و رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کقول الناس امام الجنازة
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم وقرآۃ القرآن امامہا
و نجو ذلك فمن حرم ذلك فهو
قاصر عن فهم الشریعة لانه ما کل مالہ
یکن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم یكون هذا موصو و لو
فتح هذا الباب لردت اقوال المجتہدین
فی جمیع ما استحبوا من المعاصی
ولا قائل بہ وقد فتح رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعلماء امتہ هذا
الباب و اباح لہم ان یسنوا کل شیء
استحسنوه و یلحقوه بشریعة رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقولہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم من سن سنۃ حسنۃ فله
اجرہ من یعمل بہا و کلمۃ لا الہ الا اللہ محمد
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکبر
الحسنات فکیف یمنع منها و
تأمل احوال غالب الخلق

سوال ہے — علامہ شعرانی رحمۃ اللہ علیہ نے
اپنی کتاب عہود المشائخ میں فرمایا ہے کہ ہم اپنے
دوستوں میں سے کسی کو ایسے امر پر نیکر کی اجازت
نہ دیں گے جسے مسلمانوں نے اللہ عز و جل کی بارگاہ
میں تقرب کے طور پر ایجاد کیا ہو اور اسے اچھا جانتے
ہوں۔ خصوصاً ایسا کام جس کا تعلق خدا سے تعالیٰ
اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہو جیسے
جنائزہ کے آگے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنا اور اس کے سامنے قرآن کی
تلاوت کرنا، یا ایسے دوسرے کام — جو اسے حرام
کہے وہ فہم شریعت سے قاصر ہے، اس لئے کہ ہر
وہ کام جو عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں
نہ رہا ہو بُرا نہیں۔ اگر یہ دروازہ کھولا جائے تو مجتہدین
کرام کے وہ سارے اقوال مردود بٹھریں جو انہوں
نے اپنی پسند کردہ اچھی چیزوں کے بارے میں فرمائے
ہیں — اور اس کا کوئی قائل نہیں — خود رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کے علماء کیلئے
یہ دروازہ کھول رکھا ہے اور انہیں اجازت دی
ہے کہ جو طریقت بھی اچھا سمجھیں اسے جاری کریں
اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شریعت میں
شامل کریں یہ اجازت حضور صلی اللہ تعالیٰ
تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے
ثابت ہے: جو شخص کوئی اچھا کام ایجاد کرے اسے
اس ایجاد کا ثواب ملے گا اور اس طریقے پر آئندہ
سارے عمل کرنے والوں کا بھی ثواب ملے گا —

الذين في الجنة تجدهم مشغولين
بحكايات الدنيا لم يعتبروا بالميت
وقلبهم غافل عن جميع ما وقع
له بل رأيت منهم من يضحك
واذا تعارض عندنا مثل
ذلك وكون ذلك لم يكن في
عهد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قد منا
ذكر الله عز وجل فلو صاح
كل من في الجنة لا اله
الا الله فلا اعتراض ولم يأتنا في
ذلك شيء من رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فلو كانت
ذكر الله تعالى في الجنة
منهيا عنه لبلغنا ولو في حديث
كما بلغنا في قراءة القرآن في الركوع
وشئ سكت عنه الشارح صلى الله
تعالى عليه وسلم او اثل الاسلام
لا يمنع منه او اخر الزمان اه
باختصار قليل.

کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
سلم تو سب سے بڑی نیکی ہے پھر اس سے کیوں کر
روکا جائے گا؟ — اس زمانے میں جنازے
کے اندر اکثر لوگوں کے احوال پر نظر کرو دنیا کی باتوں
میں مشغول ملیں گے جنہیں میت کے حال سے کوئی
عبرت نہیں، ان کا دل اس سارے واقعے سے غافل
ہے، بلکہ ان میں غبنے والے بھی نظر آئیں گے — ذکر
ذکر میں تو یہ حالت ہے اور ذکر میں مشغول ہوں تو یہ اعتراض
ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے
میں نہ تھا۔ ہمارے نزدیک جب ایسا تعارض درپیش
ہے تو ہم اللہ کے ذکر کو مقدم رکھیں گے — اب اگر
سارے شرکار جنازہ پکار کر لا الہ الا اللہ کہیں تو اس
پر کوئی اعتراض نہیں۔ اس سے مانعت میں رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد وارد نہیں۔
اگر جنازہ میں ذکر الہی ممنوع ہوتا تو کسی نہ کسی حدیث
میں تو یہ حکم وارد ہوتا، جیسے رکوع میں قرآن شریف
پڑھنا ممنوع ہے تو اس بارے میں حدیث آتی ہے۔
تو جس چیز سے ابتدائے اسلام میں شارع علیہ
الصلوٰۃ والسلام نے سکوت فرمایا وہ ہمارے آخر
زمانے میں ممنوع نہیں ہو سکتی اھ باختصار قليل (ت)

اس کلام جمیل امام حلیل رحمہ اللہ تعالیٰ کا خلاصہ ارشادات چند افادات :

(۱) سلف صالح کی حالت جنازہ میں یہ ہوتی کہ ناواقف کو نہ معلوم ہوتا کہ ان میں اہل میت کون ہے
اور باقی ہمراہ کون، سب ایک سے مغرم و محزون نظر آتے، اور اب حال یہ ہے کہ جنازے میں دنیاوی بات

میں مشغول ہوتے ہیں، موت سے انھیں کوئی عبرت نہیں ہوتی، ان کے دل اس سے غافل ہیں کہ میت پر کیا گزری، فرماتے ہیں، بلکہ میں نے لوگوں کو ہنستے دیکھا، تو ایسی حالت میں ذکرِ جہر کرنا اور تعظیمِ خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلند آواز سے پڑھنا عین نصیحت ہے کہ ان کے دلوں کے زنگ چھوٹیں اور غفلت سے بیدار ہوں۔

(۲) نیز اس میں میت کو تلقین ذکر کا فائدہ ہے کہ وہ سن سن کر سوالاتِ نکیرین کے جواب کے لئے تیار ہو۔
(۳) سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے مسلمانوں کو ذکرِ خدا و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اذنِ عام ہے تو جب تک کسی خاص صورت کی ممانعت ملے کوئی نص یا اجماع نہ ہو انکار کیا مناسب ہے؟

(۴) نیز انہی امام عارف نے فرمایا، الہی جو اس سے منع کرے اس کا دل کس قدر سخت اندھا ہے، جہانمہ کے ساتھ ذکرِ خدا و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بند کرنے کی تو یہ کوشش اور جھنگ بکتی دیکھیں تو اس سے اتنا نہ کہیں کہ یہ تجھ پر حرام ہے۔ فرماتے ہیں بلکہ میں نے انہی میں ایک کو دیکھا کہ اس سے تو منع کما اور خود اپنی پیش نمازی کی تنخواہ جھنگ فروش کے حرام مال سے لیتا۔

(۵) امام عارف باللہ سیدی شعرائی قدس سرہ الربانی فرماتے ہیں: اکابرِ کرام کے یہاں عہد ہے جو اچھی بات مسلمانوں نے نئی نکالی ہو اس سے منع نہ کریں گے خصوصاً جب وہ اللہ و رسول عز جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعلق رکھتی ہو، جیسے جنازہ، کے ساتھ قرآن مجید یا کلمہ شریف یا اللہ و ذکرِ خدا و رسول کرنا جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۶) نیز امام مدوح فرماتے ہیں، جو اسے ناجائز کہے اسے شریعت کی سمجھ نہیں۔

(۷) نیز فرماتے ہیں، ہر وہ بات کہ زمانِ برکت تو امان حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہ تھی مذموم نہیں ہوتی، ورنہ اس کا دروازہ کھلے تو ائمہ مجتہدین نے جتنی نیک باتیں نکالیں ان کے وہ سب اقوال مردود ہو جائیں۔

(۸) فرماتے ہیں، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد سے کہ (جو شخص دینِ اسلام میں نیک بات نکالے اسے اس کا اجر ملے اور قیامت تک جتنے لوگ اس نیک بات کو بجالائیں سب کا ثواب اس ایجا دکنندہ کے نامہ اعمال میں لکھا جائے) علمائے امت کے لئے اس کا دروازہ کھول دیا ہے کہ نیک طریقے ایجا د کر کے جاری کریں اور انھیں شریعتِ محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملٹی کریں، یعنی جب حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ عام اجازت فرمائی ہے تو جو نیک نئی بات نئی پیدا ہو گئی وہ نئی

نہی نہیں بلکہ حضور کے اس اذن عام سے حضور ہی کی شریعت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۹) فرماتے ہیں کہ شرع مطہر میں اُس سے ممانعت نہ آتا ہی اس کے جواز کی دلیل ہے۔ اگر جنازے کے ساتھ ذکر الہی منع ہوتا تو کم از کم ایک حدیث تو اس کی ممانعت میں آتی، جیسے رکوع میں قرآن مجید پڑھنا منع ہے، تو اس کی ممانعت کی حدیث موجود ہے، تو جس چیز سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا وہ کبھی ہمارے زمانے میں منع نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) نتیجہ یہ نکلا کہ اگر جنازے کے تمام ہمراہی بلند آواز سے کلمہ طیبہ وغیرہ ذکر خدا و رسول عز و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے چلیں تو کچھ اعتراض نہیں بلکہ اُس کا کرنا نہ کرنے سے افضل ہے۔

نیز امام نابلسی ممدوح کتاب مذکور میں فرماتے ہیں :

لا ینبغی ان ینہی الواعظ عما قال بہ امام
من ائمة المسالین بل ینبغی ان یقع النهی
عما اجمع الائمة کلہم علی تحريم
یہ نہ چاہئے کہ واعظ ایسی چیز سے روکے جسے ائمہ
مسلمین میں سے کسی امام نے جائز کہا ہو بلکہ ممانعت
ایسے کام سے ہونا چاہئے جس کی حرمت پر سب
ائمہ کا اجماع ہو۔ (د)

درمختار میں ہے :

تحريمها صلوة مع شروق الا العوام
فلا یمنعون من فعلہ الا انہم یترکونہا
والاداء الجائز عند البعض اولی من
الترك کما فی القنیة وغیرہا اھ قلت
ونقلہ سیدی عبد الغنی فی
الحدیقة عن شرح الدرر لا بیہ عن
المصنفی شرح النسفیة عن الشیخ الامام
الاستاذ حمید الدین عن شیخہ
الامام الاجل جمال الدین
سورج نکلے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے مگر عوام کو
اس سے منع نہ کیا جائے گا اس لئے کہ وہ نماز
ہی ترک کر دیں گے۔ جبکہ ترک سے وہ ادائیگی بہتر
ہے جو بعض کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ قنیہ وغیرہ
میں ہے اھ۔ میں کہتا ہوں اسے سیدی عبد الغنی
نابلسی نے حدیقہ ندیہ میں اپنے والد کی شرح در
سے نقل کیا ہے اُس میں نسفیہ کی شرح مصنفی سے۔
اس میں شیخ امام استاذ حمید الدین سے نقل ہے۔
انہوں نے اپنے شیخ امام اجل جمال الدین محبوبی سے

نقل کیا ہے۔ اور شمس الائمہ حلوانی سے اور قنیہ سے اس میں نسفی و حلوانی سے بھی نقل کیا ہے۔ اور رد المحتار میں بحر سے، اس میں محبتی سے، اس میں امام فقیہ ابو جعفر سے عشرہ ذی الحجہ میں بازاروں کے اندر تکبیر کہنے کے مسئلہ میں نقل ہے کہ میرے نزدیک یہ ہے کہ عوام کو اس سے زور کا جائے کہ اس کی وجہ سے نیکیوں میں ان کی رغبت کم ہو جائے گی۔ اور ہم اسی کو لیتے ہیں اھ — حدیقہ میں ہے: اسی قبیل سے جماعت کے ساتھ صلوة الرغائب اور نماز شب قدر اور اس جیسے افعال سے نہی کا معاملہ ہے کہ اگرچہ علمائے جماعت کے ساتھ یہ نماز مکروہ ہونے کی صورت فرمائی ہے مگر عوام کو اس کا فتویٰ نہ دیا جائے گا کہ نیکیوں میں ان کی رغبت کم نہ ہو جائے — اور خدائے برتر خوب جانتے والا ہے۔ (ت)

المحبوبی وایضا عن شمس الائمة الحلوانی و عن القنیة عن النسفی و الحلوانی و ایضا فی رد المحتار عن البحر عن المجتبی عن الامام الفقیہ ابی جعفر فی مسئلة التکبیر فی الاسواق فی الایام العشر الذی عندی انه لا ینبغی ان تمنع العامة عنه لقلة رغبتهم فی الخیر و به ناخذ اھ و فی الحدیقة الندیة، و من هذا القبیل نفی الناس عن صلوة الرغائب بالجماعة و صلوة لیلة القدر و نحو ذلك و ان صرح العلماء بالکراهة بالجماعة فیہا فلا یفتی بذلك العوام لثقل رغبتهم فی الخیرات۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴ از احمد آباد گجرات مطبوعہ دارالعلوم دیوبند ۱۳۳۹ھ ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ ہمارے یہاں شہر احمد آباد میں جنازہ کے ہمراہ کلمہ طیب کا ذکر احباب اہلسنت وریائی آواز سے کرتے ہیں، اسے بعض مکروہ تحریمی و تنزیہی کہتے ہیں ان کی تردید میں علمائے اہلسنت نے چار رسالے تصنیف کر کے شائع کئے ہیں اور وہ اہل حق کے پاس موجود ہیں، الحمد للہ علی ذلک، اب ضرورت اس مسئلہ کی اہلسنت کو ہے حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند قدس سرہ العزیز نے اپنے جنازہ میں فارسی کے اشعار اور حضرت شاہ غلام علی صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے جنازہ میں عربی کے اشعار پڑھنے کی اپنے مریدوں کو وصیت کی مقامات منظر یہ ص ۱۵۷ میں ہے،

می فرمودند کہ حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ

لے رد المحتار باب العیدین مطبوعہ اداره الطباعة المصریہ مصر ۵۶۴/۱
لے حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ الخلق الثامن والاربعون مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۵۰/۲

فرمودند کہ فاتحہ خواندن پیش جنازہ ما و کلمہ طیب و
آیت شریفہ بے ادبی ست ایں دو بیت بخوانید :
(۱) مفلحانیم آمدہ در کوئے تو
شیئاً لہ از جمال روتے تو
(۲) دست بکشا جانب ز نبیل ما
آفرین بردست و برپس لوئے تو
من ہم میگویم پیش جنازہ من ہمیں اشعار
بخوانند :
(۱) وقد ات علی الکریم بغیر نہاد
من المحسنات والقلب السليم
فحمل الزاد اقبح کل شئ
اذا کان الوفود علی الکریم

حضرت شاہ غلام علی دہلوی قدس سرہ العزیز مولانا خالہ کروی کے مرشد برحق ہیں، ضمیمہ مقاماتِ مظہریہ کے ص ۲۹
میں مولانا خالہ کروی اپنے قصیدہ میں فرماتے ہیں :
(۱) وانا لعلی العلی الما رب والہدی
اعنی لقاء المرشد المفضل
(۲) من نور الآفاق بعد ظلامها
وهدی جمیع الخلق بعد ضلال
(۳) اعنی غلام علی القرم الذی
من لطفہ یحیی الرمیم البالی

اور یہ مولانا خالہ کروی علامہ شامی کے مرشد ہیں، اس کا ثبوت رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۵۲۴ کی اس عبارت
سے ہے :
(۱) مجھے سب سے بلند مقصد و آرزو عطا فرمائی۔ یعنی
بڑے فضل و کرم والے مرشد کی صحبت نصیب کی۔
(۲) وہ جس نے تاریک آفاق روشن کر دئے اور ساری
گمراہ مخلوق کو ہدایت فرمائی۔
(۳) یعنی وہ سردار عظیم غلام علی جس کی نظر سے بوسیدہ
پڑیوں میں جان پڑ جاتی ہے۔

لہ مقاماتِ مظہریہ
ضمیمہ

وقد بسطنا الكلام في رسالتنا سل المحسام
المهندي لنصرة سيدنا خالد النقشبندی
اور ہم نے اپنے رسالہ "سل المحسام المهندي لنصرة
سيدنا خالد النقشبندی" میں تفصیل سے کلام
کیا ہے۔ (ت)

علامہ شامی کے دادا مرشد کے جنازہ میں عربی اشعار اور حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند رحمہ اللہ تعالیٰ
کے جنازہ میں فارسی اشعار پڑھے گئے، ان اشعار کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جائز ہے تو دلائل کیا ہیں؟ جو
مکروہ تحریمی کہتے ہیں وہ علامہ شامی کی ردالمحتار ج ۱ ص ۹۳۲ کے اس قول کو پیش کرتے ہیں:

(قوله كما كره الخ) قيل تحريما وقيل تنزيها
كما في البحر عن الغاية وفيه عنهما وينبغي
لمن تبع الجنازة ان يطيل الصمت وفيه
عن الظهيرية فان اراد ان يذكر الله تعالى
يذكره في نفسه لقوله تعالى انه لا يحب
المعتدين اي الجاهرين بالدعاء
وعن ابراهيم انه كان يكره اذ يقول
الرجل وهو يمشي معها استغفر والله
غفر الله لكم اذ قلت واذا كان هذا في الدعاء
والذكر فظنك بالغناء الحادث في
هذا الزمان

معفرت فرمائے "تو انھیں ناگوار ہوتا ہے کہ ان میں سے کبھی نہ ہو جب دعا و ذکر کا یہ حکم ہے تو اس نغمہ زنی کے بارے
میں تمھارا کیا خیال ہے جو اس زمانے میں پیدا ہو گئی ہے۔ (ت)

اس عبارت سے حضرت شاہ غلام علی و حضرت خواجہ بہار الدین قدس سرہما نے جو فارسی
عربی کے اشعار اپنے جنازوں میں پڑھوائے ان کی کراہت ثابت ہوتی ہے یا نہیں اور عدم کراہت و
جواز ان اشعار کی کیا وجہ ہے اور غنائ حادثات کی کراہت کی کیا وجہ ہے، دونوں کا حکم بیان فرمائیں، اور
یہاں جنازہ کے ہمراہ یہ اشعار اردو کے بھی ایک حضرت خوش الحانی سے پڑھتے ہیں ان اشعار کو

لہ ردالمحتار کتاب النکاح قبل فصل فی المهرات ادارة الطباعة المصرية مصر ۲۹۶/۲
لہ ردالمحتار باب صلوة الجنازة مطبوعه ادارة الطباعة المصرية مصر ۵۹۸/۱

پڑھیں یا نہیں ہے

یا پختن بچانا جب جان تن سے نکلے
آوے گا میرا پیارا بلجے گی دھن کی ٹرلی
میرے مریض دل کی امید ہے تو یہ ہے
نکلے جنازہ میرا اُس یار کی گلی سے
کیا لایا تھا سکندر دیات لے گیا کیا
تھے دونوں ہاتھ خالی باہر کفن سے نکلے

الجواب

اللہ عزوجل کا ذکر اصل مقصود و اجل مقاصد و مغز جملہ عبادت ہے اقم الصلوٰۃ لذكریٰ
(میرے ذکر کے لئے نماز قائم کرو۔ ت) وہ ہر حال میں مطلوب،
یذکرون اللہ قیاماً و قعوداً و علیٰ جنوبہم
کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یذکر اللہ فی کل احیاء نہ
بلا تقييد اُس کی تکثیر کا حکم:

واذکروا اللہ کثیراً لعلکم تفلحون
اکثروا ذکر اللہ حتی یقولوا لا اله الا الله
(الحديث) مجنون ہے۔ (ت)

ذکر کے لئے انکار کثیرہ ہیں، قلبی و لسانی و خفی و جلی و تلاوت و شمار و درود و دعا و عبادات و
طاعات۔ باوصف اطلاق بعض مقامات کو بعض انکار سے خصوصیت ہوتی ہے۔ محل جنازہ مقام
تفکر ہے کہ ذکر قلبی ہے۔ تفکر ساعة خیر من عبادۃ الثقلین (گھڑی بصر کا تفکر انسانوں اور

۱۔ القرآن ۱۴/۲۰

۲۔ القرآن ۱۹۱/۳

۳۔ المستدرک علی الصحیحین

۴۔ القرآن ۱۰/۶۲

۴۹۹/۱

مطبوعہ دار الفکر بیروت کتاب الدعاء

۴۱ و ۶۸/۳

۲۲۲/۵

دار الفکر بیروت

دار احياء التراث العربی بیروت

مروی از ابوسعید

ترجمہ دراج بن سمان المصری

۵۔ مسند احمد بن حنبل

تہذیب تاریخ دمشق الجکیر

جنوں کی عبادت سے بہتر ہے۔ (ت) ولہذا فقہائے ذکر ذکر لسانی پر ترجیح دی گئی ورنہ ذکر پر تفصیل محال ہوتی و ذکر اللہ اکبر (اور اللہ تعالیٰ کا ذکر سب سے بڑھا ہوا ہے۔ (ت) اس نحو ذکر کے لئے صحت یعنی خاموشی بہتر ہوتی ہے، ولہذا فقہانے یذبغی ان یطیل الصمت (طویل سکوت اختیار کرنا چاہئے۔ (ت) فرمایا، صدر اول میں غالباً یہی معمول تھا یہاں تک کہ جنازہ کے ساتھ چلنے میں یہ نہ معلوم ہوتا کہ ہمارے دہنے ہاتھ پر کون اور باتیں ہاتھ پر کون، ہر شخص اپنی فکر میں مشغول ہوتا اور اپنے لئے یہ وقت آنا اور پھر اس وقت کیا ہوگا؟ کیسے گزرے گی؟ اپنے اعمال کی حالت کیا ہے؟ اس دھن میں مستغرق ہونا گویا ہر شخص اس جنازہ کو اپنا ہی جنازہ جانتا، بلاشبہ اُس وقت کیا مناسب یہی حالت ہے اور اس حالت کے مناسب وہی صمت مطلق کہ سانس کے سوا اصلاً آواز نہ ہو۔ جب زمانہ بدلا اور صدر اول کا سا خوف عام مسلمانوں میں نہ رہا، صمت محض بہتوں کو باعث پریشان خیالی ہوا، اطباءے قلوب نے ذکر لسانی خفی کا اضافہ فرمایا کہ ان اس ادا ین ذکر اللہ تعالیٰ ین ذکر فی نفسہ (اگر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا چاہے تو آہستہ کرے۔ (ت) اقول اس میں حکمت یہ تھی کہ صمت فی نفسہ کوئی شے مطلوب نہیں کہ قول خیر عدم قول مطلق سے قطعاً افضل ہے ولہذا ارشاد ہوا،

ان لا یزال لسانک مرطبا من ذکر اللہ علیہ ہمیشہ تمھاری زبان خدا کے ذکر سے تر رہے۔ (ت)

اگر شرائع نے اُسے صوم میں رکھا تھا۔ ہماری شریعت نے اُسے منسوخ فرما دیا۔ مجوس کے یہاں وقت اکل صمت ہے، ہماری شریعت میں وہ مکروہ و لازم الاتحاذ ہے۔ یہ ایک ذرا بے بعد معین مقصود ہو کہ مطلوب ہوتا تھا کہ عمل لسان وجہ انقسام توجہ نہ ہو۔ اب کہ دیکھا کہ زمانہ بدلا، اب وہ معین ہونے کے عوض بہتوں کے لئے محل مقصود ہونے لگا، تحصیل اصل مقصود کے لئے ذکر لسانی بتایا اور خفی رکھا کہ سب تو ایسے پریشان خیال نہیں جہ سے اہل فکر کا ذہن نہ ہٹے۔ جب زمانہ اور بدلا اور عامۃ الناس غالباً اسی قسم کے رہ گئے اور فقہ میں اکثر یہی کا اعتبار ہے۔

النادر مستثنی ولا یفرد بحکمہ کما فی فتح القدیر نادری مستثنی ہے اور اس کا الگ حکم بیان نہیں ہوتا جیسا کہ فتح القدیر اور رد المحتار وغیرہ میں ہے (ت)

اطباءے روحانی نے جہر یا لہذکر کی اجازت دی کہ وہ واقع فی النفوس وادفع للوسوس الفع لسانہ

۱۷۳/۲	امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	البواب الدعوات	سلف جامع الترمذی
۱۸۸/۴	دار الفکر بیروت	حدیث عبد اللہ بن بسر المازنی الخ	مسند احمد بن حنبل
۷۳۰/۲	مصطفیٰ البابی مصر	باب النفقۃ	رد المحتار کتاب النکاح
۵۰۰/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب النکاح	عقبتی شرح طبعی علی حاشیاء مجمع الانہر

ذکرین کی زبانوں اور سامعین کے کانوں کو مشغول کرتا اور غافلین کو جگا کر لغویات سے باز رکھ کر ذکر و سماع کی طرف لاتا ہے، اور یہ سمجھ لینا کہ مسلمان ایسے ہو گئے کہ باوجود قرع و قوت قرع و تکرر بھی متاثر نہ ہوں گے، جہلِ سُوءِ ظن ہے، تو اب ذکر جہرامِ بالمعروف و نہی عن المنکر کے افراد سے ہے جس سے منع عکس و نقیض مقصود شرع ہے۔ علامہ عارف باللہ سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیقہ ندیہ اور امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی عمودِ محمدیہ میں فرماتے ہیں:

یَنْبَغِي لِلْعَالِمِ الْحَامِرَةِ أَوْ شَيْخٍ لِلْفُقَرَاءِ فِي
الْحَامِرَةِ أَنْ يَعْلَمَ مِنْ يَرِيدِ الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ
أَدَابَ الْمَشْيِ مَعَهَا مِنْ عَدَمِ اللَّغْوِ فِيهَا
وَذِكْرٍ مِنْ تَوَلَّى وَعِزْلٍ مِنَ الْوَلَاةِ أَوْ سَافِرٍ
أَوْ رَجَعَ مِنَ التَّجَارَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ فَإِنَّ ذِكْرَ
الدُّنْيَا فِي ذَلِكَ الْمَحَلِّ مَالَهُ مَحَلٌّ، وَ
كَانَ سَيِّدِي عَلَى الْخَوَاصِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَقُولُ إِذَا عَلِمَ مِنَ الْمَاشِينَ مَعَ
الْجَنَازَةِ أَنَّهُمْ لَا يَتَوَكَّنُونَ اللَّغْوَ فِي الْجَنَازَةِ
وَيَسْتَعْلُونَ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا فَيَنْبَغِي أَنْ
يَأْمُرَهُمْ بِقَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ
اللَّهِ فَإِنَّ ذَلِكَ أَفْضَلُ مِنْ تَرْكِهِ، وَلَا يَنْبَغِي لَفَقِيهِ أَنْ
يَتَكَبَّرَ ذَلِكَ لِابْتِصَافِ أَجْمَاعٍ فَإِنَّ مَعَ الْمُسْلِمِينَ الْأَذْنَ
الْعَامَّ مِنَ الشَّارِعِ بِقَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
كُلَّ وَقْتٍ شَأْوَ يَا لِلَّهِ الْعَجَبُ مِنْ عَمَى قَلْبٍ مَنْ يَنْكُرُ
مِثْلَ هَذَا أَوْ بِمَا عَزَمَ عِنْدَ الْحُكَّامِ الْفُلُوسِ حَتَّى يَبْطُلَ
قَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ (كَلِمَةُ طَبِيعَةٍ) فِي طَرِيقِ الْجَنَازَةِ، وَهُوَ
يَرَى الْحَشِيشَ يَبَاعُ فَلَا يَكْلِفُ خَاطِرًا أَنْ يَقُولَ
لِلْحَشِيشِ حَرَامٌ عَلَيْكَ بَلْ رَأَيْتُ فُقَيْهًا مِنْهُمْ يَأْخُذُ
مَعْلُومًا مِمَّا مَتَّهَ مِنْ فُلُوسٍ بِأَنْعَامِ الْحَشِيشِ وَالْبَرِّشِ

عالم محلہ یا فقراے محلہ کے بزرگ کو چاہئے کہ جنازہ
کے ساتھ چلنے والوں کو اس کے ساتھ چلنے کے
آداب سکھائے کہ اس میں لغو باتیں نہ ہوں، کون
حاکم ہوا، کون معزول ہوا، کون تاجر سفر سے آیا
کون گیا، اس طرح کی باتیں نہ ہوں اس لئے کہ
اس جگہ دنیا کی باتوں کا کوئی موقع نہیں۔ سیدی
علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ جب
جنازہ کے ساتھ چلنے والوں کے بارے میں معلوم
ہو کہ وہ جنازہ میں لغو سے باز نہ آئیں گے اور دنیا
کی باتوں میں مشغول رہیں گے تو انھیں حکم دینا چاہئے
کہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم پڑھیں کہ اسے پڑھنا اس کے ترک
سے افضل ہے۔ اور کسی فقیہ کو بغیر نص یا اجماع کے
اس سے منع نہ کرنا چاہئے اس لئے کہ مسلمانوں کو
شارع کی جانب سے لا الہ الا اللہ محمد
رسول اللہ پڑھنے کا اذن عام ہے وہ جب چاہیں
پڑھیں، الہی اس دل کے اندھے پن سے تعجب ہے
جو اس طریقے کے عمل سے روکتا ہے، شاید جنازہ
کے راستے میں کلمہ طیبہ پڑھنے کو باطل قرار دے کر
حکام سے مال دنیا کی طمع رکھتا ہے جبکہ وہ راستے

فَسَأَلَ اللَّهَ الْعَافِيَةَ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
میں بھنگ بکتے دیکھے تو بھنگ فروش سے اتنا
کنے کی زحمت نہ اٹھائے کہ یہ کام حرام ہے، بلکہ میں نے ان میں ایسے فقیہ کو بھی دیکھا ہے جو بھنگ فروش کے
مال سے اپنی پیش نمازی کی تنخواہ وصول کرتا ہے۔ تو خدا ہی سے عافیت کا سوال ہے۔ اور اللہ جسے
چاہے سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ (ت)

کتاب عہود المشائخ امام شعرائی پھر حدیقہ مبارکہ میں ہے،

وَلَا فَمَنْ أَحَدًا مِنْ أَخَوَانِنَا يَنْكُرُ شَيْئًا ابْتَدَعَهُ
الْمُسْلِمُونَ عَلَى جِهَةِ الْقَرْبَةِ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى وَرَأَوْهُ حَسَنًا كَمَا مَرَّ تَقْرِيرُهُ مَرَامًا
فِي هَذِهِ الْعُهُودِ لَا سِوَا مَا كَانَ مُتَعَلِّقًا
بِاللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَقَوْلِ النَّاسِ إِمَامِ الْجَنَانَةِ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَوْ
قِرَاءَةِ أَحَدِ الْقُرْآنِ أَمَامِهَا وَنَحْوِ
ذَلِكَ فَمَنْ حَرَّمَ ذَلِكَ فَهُوَ قَاصِرٌ عَنْ فَهْمِ
الشَّرِيعَةِ لِأَنَّهُ مَا كُلُّ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَى هَذِهِ رِسْوَلِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ مَذْمُومًا
وَقَدْ رَجَحَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الْكَلَامَ خِلَافَ الْأَوَّلِيِّ فَقَطْ
وَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَوْ فَتَحَ هَذَا الْبَابَ لَرُدَّتْ
أَقْوَالُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي جَمِيعِهِ مَا اسْتَجَبُوا
مِنَ الْمُحَاسِنِ وَلَا قَائِلٌ بِهِ وَقَدْ فَتَحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِعُلَمَاءِ أُمَّتِهِ هَذَا الْبَابَ وَابْتِهَاجَ
لَهُمْ أَنْ يَسْتَوُوا كُلُّ شَيْءٍ

ہم اپنے دوستوں کو کسی ایسی چیز سے روکنے کی اجازت
نہ دیں گے جو مسلمانوں نے خدا کی بارگاہ میں تقرب کے
طور پر ایجاد کی ہو اور اسے اچھا جانتے ہوں، جیسا کہ
بارہا اس کی تقریر اسی کتاب عہود میں گزر چکی ہے،
خصوصاً وہ چیز جس کا تعلق رب تعالیٰ اور اس کے
رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہو، جیسے لوگوں کا
بخارہ کے سامنے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنا، یا
وہاں پر قرآن کی تلاوت کرنا اور اس طرح کی باتیں،
اسے جو حرام کہے وہ شریعت کے فہم سے قاصر ہے۔
اس لئے کہ ہر وہ پیر جو عہد رسالت میں نہ رہی ہو بُری
نہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تو اسے ترجیح دی
ہے کہ کلام صرف خلافِ اولیٰ ہے۔

استحسنوه ويلحقوه بشريعة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله صلى
 الله تعالى عليه وسلم من سن سنة
 حسنة فله اجرها واجرم من يعمل بها
 وكلمة لا اله الا الله محمد رسول
 الله اكبر المحسنات فكيف يمنع منها
 وتأمل احوال غالب الخلق الا ان في
 الجنانة تجد هم مشغولين
 بحكايات الدنيا لم يعتبروا بالميت
 وقلوبهم غافل عن جميع ما وقع
 لدبل رأيت منهم من يضحك
 واذا تعارض عندنا مثل
 ذلك وكون ذلك لم يكن
 في عهد رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم قد منا
 ذكر الله عز وجل بل كل
 حديث لغواولي من
 حديث انباء الدنيا فلو صاح كل من في
 الجنانة بلا اله الا الله فلا
 اعتراض ولم ياتنا في ذلك
 شيء عن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فلو كان ذكر الله في الجنانة منهيًا
 لبلغنا ولو في حديث كما بلغنا
 في قراءة القرآن في الركوع
 فافهم وشع سكت عنه الشارع

اجازت دی ہے کہ ایسے طریقے ایجاد کریں جن کو وہ
 اچھا جانیں اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی شریعت میں شامل کریں۔ یہ اجازت
 اس ارشاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
 ہے کہ جس نے کوئی اچھا طریقہ ایجاد کیا تو اس کے لئے
 اس ایجاد کا ثواب اور آئندہ اس پر تمام عمل کرنے
 والوں کا ثواب ہے۔ کلمہ لا اله الا الله محمد رسول الله
 تو سب سے بڑی نیکی ہے پھر اس سے کم نہ کر دو کا
 جائے گا؟ اس وقت جنازہ میں اکثر لوگوں کے حالات
 کا جائزہ لو انھیں دنیاوی باتوں میں مشغول پاؤ گے
 میت کے حال سے کوئی عبرت نہیں، دل اس
 سارے واقعہ سے جو اسے درپیش ہے غافل ہے
 بلکہ ان میں ہنسی کرنے والے بھی نظر آئیں گے، جب
 ایک طرف یہ حال ہو اور دوسری طرف یہ کہ اس
 وقت کلمہ پڑھا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے زمانے میں نہ تھا تو عمل کیا ہو، ایسے وقت ہم
 اللہ عز وجل کے ذکر کو مقدم رکھیں گے، بلکہ ہر لغو بات
 جنازے کے اندر دنیا کی باتوں کی بہ نسبت اچھی
 ہے، تو اگر جنازہ میں کوئی بلند آواز سے لا اله الا الله
 پڑھے اس پر کوئی اعتراض نہ ہوگا۔ ہمیں اس سے
 مخالفت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
 کوئی حدیث نہ ملی۔ اگر اللہ کا ذکر ممنوع ہوتا تو کوئی
 نہ کوئی حدیث اس بارے میں آتی، جیسے رکوع
 میں تلاوت قرآن ممنوع ہے تو حدیث میں وارد بھی
 ہے۔ تو اسے سمجھو — وہ چیز جس سے شارع

مشرکین کے اشعار کا اشعار میں خواب دینا اور ان شعروں کو پڑھنا اور حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سننا ثابت ہے اگرچہ یہ اشعار ذکر الہی نہ ہوتے، مسجد میں ان کے لئے منبر بچانے کی اجازت کیونکر !

فانما بنیت المساجد لذكر الله و کہ مسجدیں خدا کے ذکر اور نماز ہی کے لئے
الصلوة۔^۱ بنائی گئی ہیں۔ (ت)

اور جب یہ ذکر نہ ہوتا تو اس کے لئے اہتمام فرمانا معاذ اللہ غفلت کے لئے اہتمام ہوتا۔ اور یہ محال ہے
لاجرم اشعار حمد و نعت و ثناء و دعاء و وعظ و پسند ذکر الہی ہیں، اور غنا وہ کہ ان سے جدا ہو کہ غنا کو آیہ کریمہ
ومن الناس من يشتري لهو الحديث (لوگوں میں کوئی ایسا ہے جو لہو کی بات خریدتا ہے۔ ت)
میں داخل کرتے ہیں اور بدایت معلوم کہ حمد و نعت و دعا و وعظ ہرگز لہو الحدیث نہیں، و لہذا جو ہر وہ درستی
و ردالمحتار میں ہے،

ما نقل انه صلى الله تعالى عليه وسلم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شعر سننا
سمع الشعر لم يدل على اباحة الغناء و جو منقول ہے اس سے غنا کی اباحت ثابت نہیں ہوتی
يجوز حمل على الشعر المباح المشتغل على الحكمة اسے ایسے شعر پر محمول کیا جاسکتا ہے جو جائز اور
و الوعظ۔^۲ حکمت و نصیحت پر مشتمل ہو۔ (ت)

تو ثابت ہوا کہ قول علامہ شامی: فما ظنك بالغناء بالاعتناء في هذه المساجد (اس زمانے میں پیدا شدہ
نغمہ زنی کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے۔ ت) جو دلشادیت علامہ شامی ان اشعار کے بارے میں ہے،
جو حکمت و وعظ پر مشتمل نہ ہوں، جیسے میت کا مرثیہ یا اس کی تعریف، مدح بافراط یا اشعار مہیجہ مکروہ، حزن
مزید صبر و دلی فوجہ گری و گریبان درمی کہ یہ بلاشبہ حکمت و وعظ سے خالی، بلکہ اس کے خلاف اور اپنے
احوال پر حرام مکروہ و گزاف ہیں بخلاف ان اشعار فارسی و عربی مذکورہ سوال کا کہ ذکر الہی سے جدا نہیں، البتہ
اشعار اردو میں حاجت ترمیم و تبدیل ہے، شعر اول میں نام پاک لے کر ندا ہے اور صحیح یہ کہ جب نہ نہیں

۱۹۷/۲	مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان	باب المساجد	۱۱۱
			۶/۳۱
۲۲۲/۵	ادارة الطباعة المصرية مصر	كتاب المحظور والاباحه	۱۱۲
۵۹۸/۱	" " "	باب صلوة الجنائز	۱۱۳

بلکہ اوصافِ کریمہ کے ساتھ ہو، مثلاً یا رسول اللہ، یا حبیب اللہ۔ دوسرا شعر مہمل و بے معنی، اور حیثیتِ شعری سے بھی محفل ہے اور بعض جہاں سنو یا سے ذاتِ اقدس مراد رکھتے ہیں، اس وقت وہ قریب بہ کلمہ کفر ہو جائے گا۔ تیسرا شعر بھی کچھ مفید نہیں، ہاں چوتھے اور پانچویں میں حرج نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵ از قادری گنج ضلع بیرم پور ملک بنگال مرسلہ سید ظہور الحسن صاحب قادری رزاقی مرشدی کرمانی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

جنازہ کے ہمراہ بلند آواز سے کلمہ طیبہ و وظیفہ غوثیہ یا شیخ عبد القادر جیلانی شیٹا اللہ پڑھتے چلنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب

جنازہ کے ساتھ ذکر بالجہر میں حرج نہیں کما حقہ السید عبد الغنی النابلسی قدس سرہ القدسی فی الحدیقة الندیة (جیسا کہ سید عبد الغنی النابلسی قدس سرہ القدسی نے حدیقہ نذیریہ میں اس کی تحقیق فرمائی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶ بعض جگہ دیکھا گیا ہے کہ جنازہ کے ساتھ غزلیں نعتیہ پڑھتے جاتے ہیں اس کی نسبت کیا حکم ہے؟

الجواب

جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ ۲۷ از موضع شرشدی جوئیر مدرسہ ڈاک خانہ رقیسی ضلع نواکھالی مرسلہ مولوی عبد الکریم ۲۶ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۸ھ

ما قول علما ثنائی رحمہم اللہ (ہمارے علمائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کیا فرماتے ہیں۔ ت) ایک حنفی عالم کہتا ہے کہ بے نمازی کافر و مرتد ہے اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کرنا چاہئے۔ اس عالم کا قول مردود ہے یا نہیں؟ تین شخصوں کو بے نماز جنازہ دفن کر دیا ہے اس پر شرعاً کیا وعید عائد ہو سکتی ہے؟ دنیا میں ایسا مسلمان نہیں جو گاہ بگاہ پچگانہ وعید نہ پڑھتا ہو۔

الجواب

ایمان و صحیح عقائد کے بعد جملہ حقوق اللہ میں سب سے اہم و اعظم نماز ہے۔ جمعہ وعیدین یا بلا پابندی پچگانہ پڑھنا ہرگز نجات کا ذمہ دار نہیں۔ جس نے قصداً ایک وقت کی چھوٹی ہزاروں برس جہنم میں رہنے کا مستحق ہوا، جب تک توبہ نہ کرے اور اس کی قصانہ کر لے، مسلمان اگر اس کی زندگی میں اسے یکلخت

چھوڑ دیں اُس سے بات نہ کریں، اُس کے پاس نہ بیٹھیں، تو ضرور وہ اس کا سزاوار ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَاِمَّا يَنْسِيَنَّكَ الشَّيْطٰنُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ
الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ۝۱۵۹
اگر شیطان تجھے بھلا دے تو یاد آنے کے بعد ظالموں کے ساتھ نہ بیٹھنا۔ (ت)

مگر بعد موت ہرستی صحیح العقیدہ کو غسل و کفن دینا، اس کے جنازے کی نماز پڑھنا الٹا مااستثنیٰ و لیس هذا منهم (اگر وہ جن کا استثناء کیا گیا ہے اور یہ ان میں سے نہیں۔ ت) فرض قطعی علی الکفایہ ہے۔ اگر سب چھوڑ دیں جن جن کو اطلاع تھی سب گنہگار و تارکِ قرض و مستحقِ عذاب ہوں گے۔ جس نے تین مسلمانوں کو بے نماز دفن کر دیا فاسق، مرتکبِ کبیرہ، مستوجبِ سزائے شدیدہ ہوا، بے نماز کہ نماز کو فرض جانتا ہو اس کی تحقیق نہ کرتا ہو اگرچہ نفس و شیطان کے پھندے میں آکر نہ پڑھتا ہو مرتکبِ کبیرہ ہے، مستحقِ عذابِ نار ہے، مگر کافر نہیں، باغی نہیں، ڈاکو نہیں، ایک تباہ کارِ مسلمان ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

الصلوة واجبة علی کل مسلم
یموت بواکان او فاجوا وان هو عمل
الکبائر ۝۱۶۰
تم پر ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوا چار کے، باغی، رمن جن جب کہ یہ جنگ میں قتل ہوں۔ اسی طرح رات کو شہر کے اندر ہتھیار لے کر گول مار کرنے والا،

گلا دبا کر مارنے والا، اپنے ماں باپ میں سے کسی کا قاتل، تہریں اسے بھی باغیوں سے لاحق کیا ہے۔ اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

الدوا من ثلثة فدیوان لا یغفر الله منه
شیئا ، و دیوان لا یعبأ الله منه
شیئا ، و دیوان لا یتروک الله منه
شیئا ، فاما الدیوان الذی لا یغفر الله
منه شیئا ، فالاشراک بالله ، و اما الدیوان
الذی لا یعبأ الله منه شیئا فظلم العبد
دفعرتین ہیں، ایک دفتر میں سے اللہ تعالیٰ کچھ معاف نہ فرمائے گا، اور دوسرے کی اللہ کو کچھ پروا نہیں، اور تیسرے میں سے اللہ کچھ نہ چھوڑے گا۔ وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ معاف نہ فرمائے گا دفترِ کفر ہے۔ اور وہ جس کی اللہ کو کچھ پروا نہیں وہ بندے کا اپنے رب کے معاملے میں اپنی جان پر

ظلم کرنا کہ کسی دن کاروزہ چھوڑ دیا یا نماز چھوڑ دی
اللہ تعالیٰ چاہے گا تو معاف کر دے گا اور درگزر
فرمائے گا۔ اور وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ
نہ چھوڑے گا وہ بندوں کے باہم ایک دوسرے پر
ظلم ہیں ان کا بدلہ ضرور ہونا۔ اسے امام احمد نے
اور مستدرک میں حاکم نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کی ہیں
جو انہیں بجالائے اور ان کے حق کو ہلکا جان کر
ان میں سے کچھ ضائع نہ کرے اللہ کے پاس عہد
ہو کہ اُسے جنت میں داخل فرمائے اور جو انہیں
بجائے لائے اُس کے لئے اللہ کے پاس عہد نہیں
چاہے اسے عذاب کرے چاہے اسے جنت میں
داخل کرے۔ اسے امام مالک، امام احمد، ابو داؤد،
نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم اور بیہقی نے
بسنید صحیح حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت کیا۔

نفسہ فیما بینہ و بین سر یہ من صوم یوم
ترك او صلاة تركها فان الله تعالى
يعفو ذلك ان شاء و يتجاوز و اما الدنيا
الذى لا يترك الله متة شيئا فمنظالم
العباد بينهم القصاص لا محالة۔ سر و
الامام احمد و الحاکم فی المستدرک عن
ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
خمس صلوات کتبہن اللہ علی العباد،
فمن جاء بهن فلم يضع منهن شيئا
استخفا فاحققن كان له عند الله عهد
ان يدخل في الجنة، ومن لم يأت
بهن فليس له عند الله عهد، ان شاء
عذبه وان شاء ادخله الجنة۔ رواه
الائمة مالك و احمد و ابو داؤد و النسائي
و ابن ماجه و ابن حبان و الحاکم و البيهقي
بسند صحيح عن عبادة بن الصامت رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔

در مختار میں ہے،

ہی فرض علی کل مسلم مات خلا اربعة ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوائے چار کے

۲۴۰/۶	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۱/۶۲۰	مسند احمد بن حنبل مروی از عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
۵۷۵/۴	” ” ”	” ” ”	المستدرک علی الصحیحین کتاب الاحوال
۲۰۱/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	” ” ”	سنن ابو داؤد باب فمیں لم یوتر
۳۱۵/۵	دار الفکر بیروت	” ” ”	مسند احمد بن حنبل مروی از عبادة بن الصامت

بغاة وقطاع طريق اذا قتلوا في الحرب
وكن امكنا بر في مصر ليلدا بسلام و خناق
وقاتل احدا بويه الحق في النهر بالبعثة
(ملخصا) والله تعالى اعلم۔

باغی، رہزن جبکہ یہ لڑائی میں مارے گئے ہوں۔
اسی طرح رات کو شہر کے اندر ہتھیار لے کر لوٹ مار
کرنے والا، گلا دبا کر مارنے والا، اپنے ماں باپ
میں سے کسی کو قتل کرنے والا، نہر میں اسے بھی
باغیوں سے لاحق کیا ہے (ملخصا) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۸ از بنگلہ ضلع سلہٹ موضع قاسم نگر مرسلہ مولوی اکرم صاحب یکم ربیع الاول ۱۳۲۰ھ
بے نمازی کی نماز جنازہ چاہئے یا نہیں۔ اگر چاہئے تو کیا دلیل، جواب بالتفصیل بحوالہ کتب معتبرہ
تحریر فرمائیے، بینذا توجروا۔

الجواب

صحیح یہ ہے کہ ترک نماز سخت کبیرہ اشد کفرانِ نعمت ہے، مگر کفر و ارتداد نہیں، جبکہ انکارِ فرضیت
یا استخفاف و اہانت نہ کرے، اور نماز ہر مسلمان کے جنازے کی فرض کفایہ ہے، اگر سب چھوڑیں گے
سب گنہگار رہیں گے، نماز پنجگانہ اُس پر فرض تھی اُس نے چھوڑی، نماز جنازہ ہم پر فرض ہے ہم کیوں چھوڑیں
اُس نے وہ فرض چھوڑا جو خالص حق اللہ کریم غنی عز و جل کا تھا ہم وہ فرض چھوڑ دیں جس میں اللہ عز و جل کا
بھی حق اور اس محتاج باشد الاحتیاج کا بھی حق العید، یہ محض نادانی اور خود اپنی بھی بدخواہی ہے، علمائے
کرام نے فرضیت نماز جنازہ سے صرف چند شخصوں کو استثناء فرمایا۔ باغی اور آپس کے بلوائی کہ فریقین
بطور جاہلیت لڑیں اور ان کے تماشائی اور ڈاکو، اور وہ کہ لوگوں کو گلا دبا کر، پھانسی دے کر مار ڈالا کرتا ہو،
اور وہ جس نے اپنے ماں باپ کو قتل کیا۔ ظاہر ہے کہ بے نمازی ان سے خارج ہے تو اس کی نماز جنازہ
مثل عام مسلمانوں کے فرض ہے۔

في الدر المختار هي فرض على مسلم مات
خلا بغاة وقطاع طريق اذا قتلوا في
الحرب واهل عصبية ومكان في مصر
ليلا وخنناق وقاتل احدا بويه اه
ملخصا وفي سرمد المختار في شرح
ابو در مختار باب صلوة الجنائز

در مختار میں ہے، ہر مرنے والے مسلمان کی نماز جنازہ
فرض ہے سوا باغی، رہزن کے جب یہ لڑائی میں
مارے جائیں، اور جو براہِ عصبيت آپس میں لڑیں
رات کو ہتھیار لے کر شہر میں لوٹ مار کرنے والا، گلا
دبا کر مار ڈالنے والا، اپنے والدین میں سے کسی کا

در البحار فی النوازل جعل مشائخنا
المقتولین فی العصبیة فی حکم اهل
البغی و کذا الواقفون الناظرون الیهما
ان اصابہم حرج او غیرہ و ماتوا فی تلك
الحالة ولو ماتوا بعد تفرقہم یصلی
علیہم اھم مختصراً واللہ تعالیٰ اعلم۔

قاتل اھم تلخیص - ردالمحتار میں ہے : شرح
در البحار میں نوازل کے حوالے سے ہے کہ ہمارے
مشائخ نے عصبیت میں مارے جانے والوں کو
باغیوں کے حکم میں رکھا ہے ایسے ہی ان کے پاس
کھڑے تماشا دیکھنے والے، اگر انھیں کوئی پتھر
وغیرہ لگا اور اسی حالت میں مر گئے، ہاں اگر جفا
ہونے کے بعد مرے تو ان کی نماز پڑھی جائے گی
اھم مختصراً۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۹ از آراء، مدرس فیض الغرباء۔ مسئلہ مولوی رحیم بخش صاحب قادری برکاتی رضوی
۲۷ جمادی الآخری ۱۳۳۲ھ

زید تمام ضروریات دین کو تسلیم کرتا ہے کسی ایک کے انکار کو کفر جانتا ہے محض سستی و غفلت سے
بے نماز ہے۔ پس ایسے بے نمازوں کے جنازے کی نماز ناجائز ہے یا نہیں؟ کوئی نہ پڑھے نہ پڑھائے؟
الجواب

لا الہ الا اللہ مسلمان اگرچہ بے نماز ہو اس کے جنازے کی نماز مسلمانوں پر فرض ہے۔ اگر کوئی نہ پڑھے گا
جتنوں کو خبر ہو سب گنہگار و تارک فرض رہیں گے۔ ہاں اگر زجر کے لئے علماء نمود نہ پڑھیں دوسروں سے پڑھو ادیس
توبیحا نہیں، اور اگر ان کے نہ پڑھنے سے اور بھی کوئی نہ پڑھے یا ان کو بھی منع کریں تو یہ علماء بھی مستحق عذاب نار
ہوں گے، بلکہ جہاں سے زیادہ فانما علیک اثمہ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اَصْلُوهُ وَاَجِبَةُ عَلَیْکُمْ عَلٰی کُلِّ مُسْلِمٍ یَمُوتُ
بِرَاکَانَ اَوْ فَاجِرًا وَاَنْ هُوَ عَمَلُ الْکِیْثِ رَوَاهُ
ابوداؤد و ابویعلی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنه بسند صحیح علی اصولنا۔
تم پر ہر مسلمان کے جنازے کی نماز فرض ہے نیک ہو
یا بد اگرچہ اس نے کبیرہ گناہ کئے ہوں۔ اسے ابوداؤد
اور ابویعلیٰ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
ہمارے اصول پر بسند صحیح روایت کیا۔

در مختار میں ہے :

ردالمحتار باب صلوة علی الجنازة
سنن ابوداؤد کتاب الجنازة
مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر
ادارة الطباعة المصرية مصر
۶۴۲/۱
۵۹۰/۱

ہی فرض علی کل مسلم مات، خلا امر بعة بغاة و قطاع طریق اذا قتلوا فی الحرب و کذا مکابری مصر لیلہ بسلاح و خنایق و قاتل احد ابویہ الحقہ فی النہر بالبغاة ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوا چار کے، باغی، رہزن جبکہ یہ جنگ میں قتل ہوں۔ اسی طرح رات کو شہر کے اندر ہتھیار لے کر لوٹ مار کرنے والا، گلابا کر مارنے والا، اپنے ماں باپ میں سے کسی کا قاتل، نہر میں اسے بھی باغیوں سے لاحق کیا ہے۔

ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۳۱ از موضع بکہ جلیبی والاعلاقہ جاگل، تھانہ ہری پور، ڈاک خانہ کوٹ نجیب اللہ خاں،

مرسلہ مولوی شیر محمد صاحب ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص کبھی نماز پڑھے اور کبھی نہ پڑھے اُس کا جنازہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور بے نمازی کے لڑکے نابالغ کا جنازہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

بے نمازی اگرچہ فاسق ہے مگر مسلمان ہے، اور اُس کی نابالغ اولاد کا غسل و کفن اور نماز و دفن میں ہی حکم ہے جو اور مسلمانوں کا حدیث میں ارشاد ہوا: صلا علی کل برو فاجر (ہر نیک و بد کی نماز جنازہ پڑھو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین، مقتدیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک طالب علم موضع فرید پور میں مولوی یسین کا شاگرد وہاں کی مسجد میں مقیم ہے اور وہ یہ کہتا ہے کہ بے نمازی کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے، اور قبری اذان دینا بھی جائز نہیں ہے، اور فاتحہ وغیرہ اور گیارھویں شریف کی نیاز کرنا جائز نہیں ہے، اور یہاں پر سب گاؤں کے مسلمانوں کو گمراہ کئے دیتا ہے لہذا یہ باتیں تحریر کر دیں کہ جائز ہیں یا نہیں؟ بموجب شرع شریف کے جواب سے مشرف فرمائیے گا۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

اس شخص کے یہ مسئلے محض غلط اور بے سند ہیں۔ جنازے کی نماز ہر مسلمان پر فرض ہے الا ما استثناء العلماء و لیس هذا منهم (مگر وہ جس کا علمائے دین نے استثناء کیا ہے اور یہ ان میں سے نہیں۔ ت)

۱۲۲/۱	مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی	باب صلوۃ الجنائز	۱ در مختار
۵۷/۲	نشر الستہ ملتان	باب صفت من تجوز الصلوۃ معہ الصلوۃ علیہ	سنن الدارقطنی
۳۳۳/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی الغزو مع ائمتہ الجور	سنن ابی داؤد

قبر پر اذان دینا جائز ہے کما هو مبين في ايدان الاجر في اذان القبر (جیسا کہ ہمارے رسالہ "ايدان الاجر في اذان القبر" میں اس کا واضح بیان ہے۔ ت) اور فاتحہ اور گیارہویں شریف کی نیاز و ایصال ثواب اہلسنت کے نزدیک جائز و بہتر ہے کما في الهداية وفتح القدير و الدر المختار و مرد المحتار وغیرہا (جیسا کہ ہدایہ، فتح القدير، درمختار اور رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت) ان چیزوں کو جو شخص ناجائز کہے اُس سے ایک ہی بات دریافت کرنا کافی ہے وہ یہ کہ تو جو ناجائز کہتا ہے آیا اللہ و رسول نے انہیں ناجائز کہا ہے یا تو اپنی طرف سے کہتا ہے؟ اگر اللہ و رسول نے ناجائز کہا ہے تو دکھا کون سی آیت یا حدیث میں ہے کہ اذان جو مسلمان کی قبر پر دفع شیطان و دفع وحشت و حصول اطمینان نزول برکت کے لئے کہی جائے وہ ناجائز ہے اور فاتحہ اور گیارہویں شریف کہ بغرض ایصال ثواب کی جائے ناجائز ہے، اور اگر اللہ و رسول نے ناجائز نہ کہا تو خود اپنی طرف سے کہتا ہے تو تیرا قول تیرے منہ پر مردود ہے۔ بغیر خدا و رسول کے منع فرمائے ہوئے کوئی چیز ناجائز نہیں ہو سکتی۔ ہمیں قرآن و حدیث نے یہ قاعدہ کلیہ ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ و رسول جس بات کا حکم دیں وہ واجب ہے جس سے منع فرمائیں وہ ناجائز ہے اور جس کا کچھ ذکر نہ فرمائیں وہ معافی میں ہے وہ اگر واجب نہیں تو ناجائز بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید مرگیا بچہ نے کہا زید نماز نہیں پڑھتا تھا اُس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھی جائے مگر اس شرط پر کہ اُس کو کچھ انا چاہیے، پھر زید کو بیلوں سے پاؤں باندھ کر کھینچوایا۔ یہ بات قرآن و حدیث سے درست ہے یا نہیں؟ اور اگر نہیں ہے تو بچہ پر کیا حکم ہے؟ فرمائیے کتاب اور حدیث رسول سے۔

الجواب

بچہ گنہگار ہوا اور اُس نے مُردے پر ظلم کیا۔ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قومیت کے کنگھی کرنے سے منع فرمایا کہ اُسے تکلیف ہوگی، اور فرمایا:

علامہ تنصون میثکم۔ رواہ الامام محمد فی کتاب الآثار قال اخبرنا ابو حنیفہ و رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ قال اخبرنا سفین عن الثوری کلاهما عن حماد بن ابی سلیم عن ابراہیم النخعی کا ہے پر اپنے مُردے کے مُوئے پیشانی کھینچتے ہو۔ اسے امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا۔ فرمایا ہمیں خبر دی ابو حنیفہ نے، اور اسے عبد الرزاق نے اپنی مصنفہ میں روایت کیا۔ کہا ہمیں خبر دی سفیان نے، وہ راوی ہیں سفیان ثوری سے۔ دونوں حضرات

راوی ہیں حماد بن ابی سلیمان سے — وہ ابراہیم
نخعی سے — وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها سے انھوں نے دیکھا کہ ایک عورت کے سر میں
کنگھا کر رہے ہیں تو فرمایا: کیوں اپنے مُردے کی
پیشانی کے بال کھینچتے ہو — اور اسے ابو عبیدہ
قاسم بن سلام اور ابراہیم حربی نے اپنی اپنی کتاب
غریب الحدیث میں حضرت ابراہیم نخعی سے، انھوں
نے حضرت صدیقہ سے روایت کی ان سے میت کے سر میں کنگھا کرنے سے متعلق پوچھا تو فرمایا: کیوں اپنے مُردے

عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها سأت
امراة يكدون راسها بمشط فقالت
علام تنصون ميتكم ورواه ابو عبيد
القاسم بن سلام، و ابراهيم الحربى في
كتايبهما في غريب الحديث عن ابراهيم
عن عائشة انها سألته عن الميت
بسرر راسه فقالت علام تنصون ميتكم
في حضرت صدیقہ سے روایت کی ان سے میت کے
کے مُردے پیشانی کھینچتے ہو۔ (ت)

بیشک مُردہ مسلمان کی ہڈی توڑنی ایسی ہی ہے جیسے
زندہ مسلمان کی ہڈی توڑنی۔ اسے امام مالک، امام
احمد، سعید بن منصور، عبد الرزاق، ابو داؤد اور
ابن ماجہ نے بسند حسن ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها سے روایت کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
ان کسر عظم المسلم ميتا ککسره حیاً
رواه الاثمة مالك و احمد و سعيد بن
منصور و عبد الرزاق و ابو داؤد و ابن ماجه
بسند حسن عن ام المؤمنين الصديقة
رضی اللہ تعالیٰ عنہا

سزا دینا اول تو حاکم شرع کا کام ہے ہر کس و ناکس کو اس کا اختیار نہیں اور موت کے بعد تو سزا دینے
کے کوئی معنی ہی نہیں، سزا دینا ر Mort کے بعد بڑا بھلا کہنے سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔
فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى
ما قد موات۔ رواه احمد و البخارى و النسائي
المصنف لعبد الرزاق باب شعر الميت و اظفاره
كتاب الآثار باب الجنائز و غسل الميت

مُردوں کو بُرا مت کہو وہ اپنے کئے کو پہنچ چکے۔ اسے
امام احمد اور نسائی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ
مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۳۴
مطبوعہ ادارۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ کراچی ص ۳۶

غریب الحدیث
سنن ابی داؤد
سنن النسائي
كتاب الآثار و مصنف عبد الرزاق و دونوں کتابوں میں "بمشط" کا لفظ نہیں ہے بلکہ کتاب الآثار میں
"سأت میتا یسرح راسه" اور مصنف میں "سأت امراة یكدون راسها" ہے۔ تفسیر احمد

عن ام المؤمنين الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

لا تذکروا اهلکاکم الا بخیر ان یکنوا
من اهل الجنة تاشون وان یکنوا من
اهل النار فحسبهم ما هم فیہ رواہ
النسائی عنہا رضی اللہ تعالیٰ عنہا بسند

جید۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

لا تسبوا الاموات فتؤذوا به الاحیاء
رواہ احمد والترمذی عن المغیرۃ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

اذا مات صاحبکم فدعوه ولا تقفوا فیہ
رواہ ابو داؤد عن ام المؤمنین الصدیقة
رضی اللہ تعالیٰ عنہا بسند صحیح۔

عمر بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قبر سے لکھ

لگائے دیکھا، فرمایا،

لا تؤذ صاحب هذا القبر۔ رواہ الامام

احمد۔

سبحان اللہ! جب قبر پر لکھ لگانے سے مردے کو ایذا ہوتی ہے تو ایسے ظلم شدید سے کس قدر

اپنے مردوں کو یاد نہ کرو مگر بھلائی کے ساتھ کہ اگر
وہ جنتی ہیں تو بُرا کہنے میں تم گنہ گار ہو گے اور اگر
دوزخی ہیں تو انہیں وہ عذاب ہی بہت ہے جس
میں وہ ہیں۔ اسے نسائی نے حضرت صدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے بسند جید روایت کیا۔

مردوں کو بُرا نہ کہو کہ اس کے باعث زندوں کو ایذا
دو۔ اسے امام احمد اور ترمذی نے حضرت مغیرہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح روایت کیا۔

جب تمہارا ساتھی مرتے تو اسے معاف رکھو اور
اس پر طعن نہ کرو۔ اسے ابو داؤد نے ام المؤمنین صدیقة
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح روایت کیا۔

عمر بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قبر سے لکھ

لگائے دیکھا، فرمایا،

لا تؤذ صاحب هذا القبر۔ رواہ الامام

احمد۔

سبحان اللہ! جب قبر پر لکھ لگانے سے مردے کو ایذا ہوتی ہے تو ایسے ظلم شدید سے کس قدر

۲۲۲/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	کتاب الجنائز	۱ سنن النسائی
۲۵۲/۴	دار الفکر بیروت	حدیث مغیرہ بن شعبہ	۲ مسند احمد بن حنبل
۳۱۵/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی النہی عن سب الموتی	۳ سنن ابو داؤد
ص ۱۴۹	مطبع مجتہبی دہلی	باب دفن المیت	۴ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد

ایذائے عظیم ہوگی ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳ سید محمد شاہ (پتا انگریزی میں تھاڑھانہ گیا) ۸ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان نے نو مسلم عورت سے عقد کیا تھا، دو برس کے بعد ۲۹ رمضان ۱۳۳۹ھ کو دنیا سے فانی سے ملک عدم کو رخصت ہوئی۔ اُس مسلمان کا یہاں کوئی اور تھا اُس نے مسلمانوں کو اطلاع دی، انہوں نے جواب دیا ہم تمہاری عورت کا جنازہ نہیں اٹھائیں گے نہ قبرستان میں جگہ دیں گے کیونکہ تم نماز نہیں پڑھتے ہو اور مسجد کمیٹی و خلافت کمیٹی وغیرہ میں چندہ بھی نہیں دیتے کبھی ہماری کمیٹیوں میں شریک نہیں کرتے، لہذا تم اور کوئی انتظام کرو۔ اس شخص نے جواب دیا اگر میرا عذر قابلِ اعتماد ہو تو مجھ کو معافی دیجئے جو سزا میرے لئے آپ لوگ قرار دیں میں قبول کرتا ہوں۔ اگر میرا قصور ہے تو مجھ کو سزا دیں اور معافی دے کر میت کو اٹھائیں۔ ان لوگوں نے مطلقاً انکار کر دیا جو خلافت کمیٹی کے ممبران و سیکریٹری پریزیڈنٹ ہیں۔ تب اُس نے ہندو سے التجا کی، اس کی بیسی بے بسی دیکھ کر ہندو اس محلہ میں آئے اور مسلمانوں کو سمجھایا، بمشکل تمام راضی ہوئے مگر غسل دینے والی عورت کو روک دیا۔ مجبوراً اس نے اپنے ہاتھ سے غسل دیا اور کفن پہنایا۔ بعد اس کے چار پانچ مسلمان، انہوں نے کہا ہم تم پر آٹھ روپیہ جرمانہ کرتے ہیں، اگر منظور ہو تو ہم میت اٹھائیں ورنہ ہم اپنے اپنے گھر جاتے ہیں۔ وہ چونکہ مصیبت زدہ تھا راضی ہوا۔ غرض صبح آٹھ بجے کی میت بارہ بجے شب کو اٹھائی گئی۔ اب عرض ہے کہ آیا حدیث شریف میں یہی فرمان ہے اور خدا اور اس کے رسول کا یہی حکم ہے تو مجھے مطلع فرمائیں اور اگر یہ حرکت مطابق شرع نہ ہو تو ان کی کیا سزا ہے شرعاً و قانوناً؟ بینوا تو جردا۔

الجواب

اُن لوگوں نے سخت ظلم کیا اور شدید جرم کیا، اگر سلطنتِ اسلام ہوتی حاکم اسلام اُن میں ایک ایک کو کوڑے لگاتا، قید کرتا، اور وہ آخرت میں عذابِ جہنم کے مستحق ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الصلوۃ واجبة علی کل مسلم۔ یا بد، اگرچہ اس نے گناہ کبیرہ کئے ہوں۔

براکان او فاجرا وان عمل الکبائر (مختصاً) خصوصاً جس مسلمان نے رمضان مبارک میں انتقال کیا تو وہ بحکم حدیث شریف ہے۔ خلافت کمیٹی میں چندہ نہ دینا یا اُس میں شریک نہ ہونا کوئی جرم نہیں، بلکہ مسجد میں چندہ نہ دینا بھی گناہ نہیں، نہ کہ جہاں امر بالعکس ہو، نماز

۱ سنن ابوداؤد باب فی الغزو مع ائمة الجور مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۴۳/۱
مشکوۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد باب الامامة مطبوعہ مجتہدانی دہلی ص ۱۰۰

نہ پڑھنا ضرور کبیرہ شدیدہ ہے مگر اُس کا گناہ اُس کی نبی کی سرِ باندھنا کون سی شریعت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

ولا تَزِدْوا زِمْرًا وَاَنْتُمْ اَخْسَرُیْہِ (کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجھ نہیں اٹھاتی۔ ت)
 آٹھ روپے کو انھوں نے نئے سخت حرام اور اُن کے حق میں مثل سوئے کے ہیں، اُن پر فرض ہے کہ اُسے واپس کر دیں۔

قال اللہ تعالیٰ لا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ۔
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اپنے مال آپس میں ناحق نہ کھاؤ۔ (ت)

وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الید
 ما اخذت حتی تودیہ۔ رواہ احمد والامریۃ
 والحاکم عن سمرۃ بن جندب رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ بسند حسن۔
 حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، یا تم
 تے جو لیا اس کے ذمہ ہے یہاں تک کہ اسے ادا
 کر دے۔ اسے امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی،
 ابن ماجہ اور حاکم نے سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے بہ سند حسن روایت کیا۔ (ت)

اور اُس شخص نے عورت کو غسل دیا یہ اُسے جائز نہ تھا، شوہر عورت کے بدن کو بعد انتقال ہاتھ نہیں لگا سکتا،
 اُسے چاہئے تھا کہ کسی سمجھ والی لڑکی یا لڑکے کو نہلانے کا طریقہ بتاتا جاتا اور اپنے سامنے اُس سے نہلاتا، یا
 کوئی اور عورت اگرچہ اجرت پر ملتی اس سے غسل دلاتا۔ اور اگر کچھ ممکن نہ ہوتا تو اپنے ہاتھوں پر کپڑے کی پھیلیاں
 چڑھا کر اُس کے چہرے اور کہنیوں تک ہاتھوں کا تیمم کرا دیتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲ از ضلع اعظم گڑھ ڈاک خانہ اندارا موضع ادوی حافظ عبد الشکور خاں ۱۴ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زید مسلمان حنفی، بکر نصرانی کے یہاں ملازم تھا اور اس کا چھوٹا بھائی کرتا
 تھا، مسلمانوں نے اُس سے منع کیا، حتیٰ کہ بکر نے بھی، مگر زید باز نہ آیا اور اس کے مرنے پر جمیع مسلمانوں نے
 اس کی تجہیز و تکفین و نماز جنازہ سے انکار کیا، بالآخر چند مسلمانوں نے نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا، اگر ایسا موقع
 آئندہ آئے تو کیا کرنا چاہئے؟ بینوا تو جسروا۔ زید کے گھر والوں سے کیا برتاؤ کرنا چاہئے کیونکہ زید کے

لہ القرآن ۱۶۴/۶ و ۱۵/۱۷ و ۱۸/۲۵ و ۴/۳۹

لہ القرآن ۸۸/۲

۳ مسند احمد بن حنبل حدیث سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۸/۵

یہاں کا کھانا وغیرہ بند کر دیا گیا ہے۔

الجواب

مسلمان کو نصرانی کا جھوٹا کھانا بہت شنیع و بد ہے کما بیتناہ فی فتاؤنا (جیسا کہ اسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت) لیکن اگر مذہب میں کچھ فرق نہ تھا تو اس بد حرکت سے کافرنہ ہوا۔ مسلمانوں پر اس کی کبیزہ و تکفین اور جنازہ کی نماز لازم تھی، مگر یہ کام فرض کفایہ ہے بعض نے کر لیا سب پر سے اتر گیا۔ ہر مسلمان کا اُن میں شریک ہونا ضروری نہیں، اگر کوئی نہ کرتا تو سب گنہگار ہوتے۔ آئندہ کے لئے بھی یہی احکام ہیں۔ اس فعل میں اس کے گھروالوں کا کوئی قصور نہ تھا اُن پر تعزیر بیجا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تزروا زمرۃ و اخذی۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، کوئی جان کسی دوسری جان والہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۵ از اوجین مکان میر خادوم علی صاحب اسسٹنٹ ۲۹ رجب ۱۳۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اہل اسلام سے آخر عمر تک تارک الصلوٰۃ والصیام و مشارب الخمر باللیل و الایام طہی دین نصاریٰ رہا حتیٰ کہ بہ تحقیق بدون توبہ ڈاک بنگلہ پر منتقل ہوا۔ پھر ورثاء اس کے مکان پر لائے۔ معاذ اللہ اور بخوف عدم شرکت دفن اہل اسلام کے ایک حجام اور خرا دی اور کھڑا پرورش یافتہ خود کو مصنوعی شاہ مقرر کر کے توبہ پر اس میت کی قائم کئے۔ عیاداً باللہ۔ تب جنازہ اٹھا اور ہمراہ جنازہ کے عیسائی بھی تھے تب بھی چند کس نے دیدہ و دانستہ نماز جنازہ پڑھی اور اسقاط لے کر قبر پر قرآن پڑھا۔ بعد دخول قبر عیسائیوں نے ٹوٹی اتار کر سلامی لی، پس مسلمانوں کو حکم شرع میت کے اسلام پر خدشہ صادق تھا اور یقین کامل ہوا، اور بحیثیت اسلامی اُن سے روکش ہوئے کہ اوروں کو عبرت ہو، کیونکہ بعمداری ہنود تعزیر غیر ممکن، اس خیال سے اُن لوگوں سے مرتدین کا معاملہ کرنا جائز ہے یا نہیں جب تک توبہ نہ کریں اور اُن کے پیچھے نماز جماعت درست ہے یا ممنوع۔ اس کے حق میں اور اُن کے مشترک کے حق میں شرعاً کیا حکم ہے؟ مشرح بعبارت کتب بیان فرمائیں۔ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

الجواب

ترک صوم و صلوٰۃ و شرب خمر گناہان کبیرہ ہیں جن کا مرتکب فاسق و فاجر اور عذاب دوزخ کا مستحق ہے مگر حرام جان کر شامت نفس کرے تو کافر نہیں۔ پس اگر شخص مذکور نے مذہب نہ بدلا تھا صرف باغواشیٹل

دنیا پرستان خدا نافرسان کی طرح ان امور کا مرتکب ہوتا اور عیسائیوں سے میل جول رکھتا تھا تو اس پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا، بلکہ جب وہ کلمہ پڑھتا اور اپنے آپ کو مسلمان کہتا تھا مسلمان ہی ٹھہرائیں گے اور اس تقدیر پر اس کے تجیز و تکفین اور جنازہ کی نماز بیشک ضروری و لازم تھی، اگر بجا نہ لاتے گنہگار رہتے۔

عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الصلوۃ واجبۃ علیکم علی کل مسلم بواکان او فاجرا وان ہو عمل الکیا ثویلیہ (ملخصاً)
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے: ہر مسلمان کی نماز جنازہ تم پر فرض ہے نیک ہو یا بد اگرچہ اس نے گناہ کبیرہ کئے ہوں۔ اسے ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا۔ (ت)

اور نصرانیوں کا معاذ اللہ جنازہ کے ساتھ ہونا یا بعد دفن ٹوپی اتار کر سلامی دینا ان کا اپنا فعل تھا جس کے سبب مسلمان کو کافر نہیں ٹھہرا سکتے۔ اور یہ بدگمانی کہ اگر یہ ان کا ہم مذہب نہ ہوتا تو وہ جنازہ میں کیوں شرکت کرتے، محض مردود ہے۔ ایسے اوہام پر بنائے احکام نہیں، نہ کہ معاذ اللہ معاملہ کفر و اسلام جس میں انتہا درجہ کی احتیاط لازم، بلکہ اس کا عکس دوسرا گمان قوی تر ہے کہ اگر وہ اسے اپنا ہم مذہب جانتے، اپنی روش پر تجیز و تکفین کرتے۔ مسلمانوں کو اس کا جنازہ کیوں دیتے، غرض اس صورت میں نماز پڑھنے والوں نے فرض خدا ادا کیا ان پر اصلاً الزام نہیں۔ الزام ان پر ہے جو اس بنا پر ان سے معاملہ مرتدین کرنا چاہیں اور اگر بہ ثبوت شرعی ثابت ہو کہ میت عیاذ باللہ تبدیل مذہب کر کے عیسائی ہو چکا تھا تو بیشک اس کے جنازہ کی نماز اور مسلمانوں کی طرح اس کی تجیز و تکفین سبب حرام قطعی تھی

قال اللہ تعالیٰ ولا تصل علی احد منہم مات ابدًا ولا تقم علی قبرہ
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، ان میں سے جو بھی مرے نہ کبھی ان کی نماز جنازہ پڑھو اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہو۔ (ت)
مگر نماز پڑھنے والے اگر اس کی نصرا نیت پر مطلع نہ تھے اور بر بنائے علم سابق اسے مسلمان سمجھتے تھے نہ اس تجیز و تکفین و نماز تک ان کے نزدیک اس شخص کا نصرانی ہو جانا ثابت ہوا، تو ان افعال میں وہ اب بھی معذور و بے قصور ہیں کہ جب ان کی دانست میں وہ مسلمان تھا ان پر یہ افعال بجالانے بزعم خود شرعاً لازم تھے، ہاں اگر یہ بھی اس کی عیسائیت سے خبردار تھے پھر نماز و تجیز و تکفین کے مرتکب ہوئے قطعاً سخت گنہگار اور وبال کبیر میں گرفتار ہوئے، جب تک تو بہ نہ کریں نماز ان کے پیچھے مکروہ،

لے سنن ابی داؤد باب الغزو مع ائمة الجور مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۴۳/۱
سنن الدارقطنی باب صفة الصلوۃ معہ والصلوۃ علیہ نشر السنۃ ملتان ۵۶/۲
لے القرآن ۸۲/۹

کما حکمہ والفسق المصوح بہ فی غیر ما کتاب
المحرر المنقح فی الغنیۃ وغیرہا۔
جیسا کہ یہ فاسق کا حکم ہے جس کی صراحت متعدد
کتابوں میں موجود ہے اور جس کی توضیح و تنقیح

غنیۃ وغیرہا میں ہو چکی ہے۔ (ت)

مگر معاملہ مرتدین پھر بھی برتنا جائز نہیں کہ یہ لوگ بھی اس گناہ سے کافر نہ ہوں گے۔ ہماری شرع مطہر
صراط مستقیم ہے، افراط و تفریط کسی بات میں پسند نہیں فرماتی، البتہ اگر ثابت ہو جائے کہ انہوں نے
اُسے نصرانی جان کر نہ صرف بوجہ حماقت و جہالت کسی غرض و نیوی کی نیت سے بلکہ خود اسے بوجہ نصرانیت مستحق
تعظیم و قابل تجہیز و تکفین و نماز جنازہ تصور کیا تو بیشک جس جس کا ایسا خیال ہو گا وہ سب بھی کافر و مرتد
ہیں اور ان سے وہی معاملہ برتنا واجب جو مرتدین سے برتنا جائے اور ان کی شرکت کسی طرح روا نہیں،
اور شریک و معاون سب گنہگار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از لکھیم پور کھیری مکان حافظ محمد حسین سوداگر، مرسلہ حکیم محمد فضل حسین صاحب

ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی اہل شیعہ کی نماز جنازہ پڑھنا اہلسنت و جماعت
کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر کسی قوم سنت و جماعت نے نماز کسی شیعہ کی جنازہ کی پڑھی تو ان لوگوں
کے لئے شرع میں کیا حکم ہے؟ بینوا تو جبر و

www.alanazran.com

الجواب

اگر رافضی ضروریات دین کا منکر ہے، مثلاً قرآن عظیم میں کچھ سورتیں یا آیتیں یا کوئی حرف صرف
امیر المؤمنین عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا اور صحابہ خواہ کسی شخص کا گھٹایا ہو امانتا ہے یا مولیٰ علی
حرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم خواہ دیگر ائمہ اطہار کو انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والتسلیم میں کسی سے افضل
جانتا ہے، اور آج کل یہاں کے رافضی تہراتی عموماً ایسے ہی ہیں ان میں شاید ایک شخص بھی ایسا نہ نکلے جو
ان عقائد کفریہ کا معتقد نہ ہو جب تو وہ کافر مرتد ہے اور اس کے جنازہ کی نماز حرام قطعی و گناہ شدید ہے،
اللہ عز و جل فرماتا ہے،

ولا تصل علی احد منہم مات ابدا ولا تقم
علی قبرہ انہم کفروا باللہ ورسولہ وماتوا
وہم فاسقون
کبھی نماز نہ پڑھ ان کے کسی مرے پڑنے اس کی قبر پر
کھڑا ہو، انہوں نے اللہ و رسول کے ساتھ کفر کیا اور
مرتے دم تک بے حکم رہے۔

لہ القرآن ۸۴/۹

اور اگر ضروریات دین کا منکر نہیں مگر تبرائی ہے تو جمہور ائمہ و فقہائے عظام کے نزدیک اس کا بھی وہی حکم ہے
 کما فی الخلاصۃ وفتح القدیر و تنویر الابصار، جیسا کہ خلاصہ، فتح القدیر، تنویر الابصار، درمختار،
 والدرا المختار والہدایۃ وغیرہا عامۃ ہدایہ وغیرہ عامۃ کتب میں ہے۔
 الاسفار۔

اور اگر صرف تفضیلیہ ہے تو اُس کے جنازے کی نماز بھی نہ چاہئے، متعدد حدیثوں میں بد مذہبوں کی نسبت
 ارشاد ہوا: ان ماتوا فلا تشہدوہم وہ مریں تو ان کے جنازہ پر نہ جائیں۔ ولا تصلوا علیہم
 ان کے جنازے کی نماز نہ پڑھو۔ نماز پڑھنے والوں کو توبہ استغفار کرنی چاہئے۔ اور اگر صورت پہلی تھی یعنی
 وہ مردہ رافضی منکر بعض ضروریات دین تھا اور کسی شخص نے یا اُن کے اُس کے حال سے مطلع تھا دانستہ اس
 کے جنازے کی نماز پڑھی اُس کے لئے استغفار کی جب تو اُس شخص کو تجدید اسلام اور اپنی عورت سے
 از سر نو نکاح کرنا چاہئے۔

فی الحلیۃ نقلا عن القرانی و اقرۃ الدعاء
 بالمغفرۃ للکافر کفر لطلبہ تکذیب اللہ
 تعالیٰ فیما اخبر بہ
 حلیہ میں قرآنی سے نقل کیا اور اسے برقرار رکھا ہے
 کہ: کافر کے لئے دعائے مغفرت کفر ہے کیونکہ
 یہ خبر الہی کی تکذیب کا طالب ہے۔ (ت)

مسئلہ ۳۷ از من برج وزیر آباد ضلع گوجرانوالہ، پنجاب۔ مرسلہ محمد خلیل اللہ صاحب پرنشر رسالہ دار،
 ۲۳ ربیع الاول ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مندرجہ ذیل صورت میں کہ ایک شخص جو شیعہ اثناعشری مذہب رکھتا ہے
 اور کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ علی خلیفۃ بلا فصل وغیرہ اعتقادات مذہب شیعہ کا
 معتقد ہے فوت ہوا ہے اُس کا جنازہ ہمارے امام حنفی المذہب جامع مسجد نے پڑھایا اور اُس کو غسل
 دیا، نیز اس کے ختم میں شامل ہوا، شیعہ جماعت نے امام مذکور کے نماز جنازہ پڑھانے کے بعد دوبارہ

لہ تاریخ بغداد ترجمہ ۲۲۴۰ الحسین بن الولید الز
 سنن ابن ماجہ
 مسند امام اعظم
 بیان ذم القدیریۃ
 دارالکتب العربی بیروت
 ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
 نور محمد اصح المطابع کراچی
 ۱۳۴/۸
 ص ۱۰
 ص ۱۴
 ۵۲۰/۱۱
 مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت
 ۲۲۵۲۹
 ۵۲۰/۱۱
 حلیۃ المحلی شرح نیتہ المصلی

شیعہ امام سے متوفی مذکور کی نماز جنازہ پڑھائی۔ کیا امام مذکور حنفی المذہب کا یہ فعل ائمہ احناف کے نزدیک جائز ہے۔ اگر ناجائز ہے تو کیا امام صاحب مذکور کا یہ فعل شرعاً قابلِ تعزیر ہے اور کیا تعزیر ہونی چاہئے؟

الجواب

صورتِ مذکورہ میں وہ امام سخت اشد کبیرہ گناہ کا مرتکب ہوا، اُس نے حکمِ قرآنِ عظیم کا خلاف کیا،

قال الله تعالى ولا تصل على احد منهم مات ابداً
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، ان کے کسی مُردے کی نمازِ جنازہ کبھی نہ پڑھو۔ (ت)

تعزیر یہاں کون دے سکتا ہے، اس کی سزا حاکمِ اسلام کی رائے پر ہے، وہ چاہتا تو پچھڑ کوٹے لگاتا اور چاہتا تو قتل کر سکتا تھا کہ اُس نے مذہب کی توہین کی۔ اُس کے کچھ نماز پڑھنا جائز نہیں اور اُسے امامت سے معزول کرنا واجب۔ تبیین الحقائق وغیرہ میں ہے:

لان في تقديمه للامامة تعظيمه وقد وجب
اس لئے کہ اسے امام بنانے میں اس کی تعظیم ہے
عليهم اهانته شرعاً
جبکہ شرعاً ان پر اس کی اہانت واجب ہے (ت)

فتاویٰ حج وغیرہ میں ہے، لو قد موافقاً سقايّا شمون (اگر لوگوں نے کسی فاسق کو امام بنایا تو گنہگار ہوں گے۔ ت) یہ سب اس صورت میں ہے کہ اس کے کسی دیوبند سے ایسا کیا ہو، اور اگر دینی طور پر اسے کارِ ثواب اور رافضی تبراکی کو مستحقِ غسل و نمازِ جان کر یہ حرکاتِ مردودہ کیں تو وہ مسلمان ہی نہ رہا۔ اگر عورت رکھتا ہو اُس کے نکاح سے نکل گئی کہ آج کل رافضی تبراکی عموماً مرتدین ہیں کما حققناه في رد المرافضة (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ "رد الرافضة" میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) اور حکمِ فقہائے کرام تو نفسِ تبرا کفر ہے کما في الخلاصة وفتح القدير وغيرهما كتب كثيرة (جیسا کہ خلاصہ اور فتح القدير وغیرہ بہت سی کتابوں میں ہے۔ ت) مذکور نمازِ جنازہ کما فی الاعلام وغیرہ و بیناہ فی فتاوانا (جیسا کہ الاعلام بقواعط الاسلام میں ہے اور ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۵ القرآن ۸۴/۹

۲ تبیین الحقائق باب الامامة والحديث في الصلوة
۳ غنیۃ المستملی فصل فی الامامة
مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیرتہ مصر
سبیل الکیڈمی لاہور
۱۳۴/۱
ص ۵۱۳

مسئلہ ۳۸ از چتوگرگڑھ محلہ چھپیان مسئلہ جمیع مسلمان گنگار ۱۵ محرم ۱۳۳۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اگر ہجرہ مرجائے اُس پر نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟ اور پڑھی جائے
تو نیت مرد کی کی جائے یا عورت کی؟

الجواب

ہجرہ اگر مسلمان ہے تو اُس کے جنازہ کی نماز فرض ہے اور نیت میں مرد و عورت کی تخصیص کی کوئی
حاجت نہیں۔ مرد و عورت دونوں کے لئے ایک ہی دعا ہے، خصوصاً یہ ہجرے جو یہاں ہوتے ہیں مرد ہی ہوتے
ہیں جو اپنے آپ کو عورت بناتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۹ از زمین پوری مسئلہ محیب اللہ صاحب ۲۹ جمادی الآخرہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ نماز جنازہ کے لئے امامت میں احنیٰ افضل کون ہے؟ کیا امام جامع مسجد
یا قاضی اس معنی میں کہ نکاح خوانی کرتا ہو اور لیاقت کچھ نہیں رکھتا، صرف معمولی اُردو کی کتابیں دیکھے ہوئے
ہو وہ بلا اذن طلب کئے میت کے ورثہ یا اولیاء سے نماز جنازہ پڑھا سکتا ہے؟ اور بموجودگی کئی افضل و
اعلم بالسنۃ عالم و احنیٰ بالامامۃ اُس کا نماز پڑھنا کیسا ہے؟ یہ جو عام طور پر رائج کہ اول و وارث یا اولیٰ میت
سے اذن لیتے ہیں نماز پڑھانے کا یہ کیا کچھ ضروری چیز ہے؟ اور کون امام بلا اذن طلب کئے بھی نماز پڑھا
سکتا ہے؟ یتنوا تو بجزوا۔

الجواب

نماز جنازہ ولی میت کا حق ہے، دوسرا کہ اس کے اذن کا محتاج ہے، اگر بے اُس کے اذن
کے پڑھائے اُسے اعادۃ نماز جائز ہے حالانکہ نماز جنازہ کی تکرار مشروع نہیں۔ نکاح خوانی کا قاضی کوئی
عہدہ شرعی نہیں وہ بے اذن ولی ہرگز نہیں پڑھا سکتا۔ یونہی جامع مسجد کا امام اگر میت جمعہ وغیرہ اُس کے
پیچھے نہ پڑھتا ہو یا وہ علم و فضل میں ولی میت سے زائد نہ ہو۔ اسی طرح امام الحی یعنی مسجد محلہ کا امام، یاں
اگر میت اُن کے پیچھے نماز پڑھا کرتا تھا۔ اور یہ فضل دینی میں ولی سے زائد ہیں تو بے اذن ولی پڑھا سکتے ہیں اور
اور اصحاب ولایت عامہ مثلاً سلطان اسلام یا اُس کا نائب، حاکم شہر یا اس کا نائب، قاضی شرع جسے
سلطان اسلام نے فصل مقدمات پر مقرر کیا یا اس کا نائب، یہ لوگ ولی پر مقدم ہیں، انہیں ولی سے اجازت
لینے کی مطلقاً حاجت نہیں، اور صورت مذکورہ کے علاوہ دونوں امام اور یہ والیان عام اگر نماز پڑھادیں تو ولی کو
حق اعادہ نہیں، باقی سب محتاج اذن ولی ہیں، اگر بے اذن پڑھائیں گے حق غیر میں دست اندازی کے مرتکب
ہوں گے مگر فرض کفایہ ادا ہو جائے گا۔ ولی نے اگر ان کی اقتدار کر لی فیہا کہ اذن ابتدا میں نہ تھا تو اب ہو گیا

اور اگر اقتداء نہ کی تو اسے جائز ہے کہ دوبارہ پڑھے، اور جو پہلی جماعت میں شریک نہ ہوئے تھے انھیں اس جماعت ولی میں شرکت کی اجازت ہے۔ تنویر الابصار و درمختار و رد المحتار میں ہے :

يقدم في الصلوة عليه السلطان أو نائبه
(الاولى ثم نائبه كما في الفتح وغيره
ش) ثم القاضي (ثم خليفة الولي ثم
خليفة القاضي امداد عن الزيلعي ش)
ثم امام الحى وتقديس الوكالة واجب
وتقديس امام الحى مندوب بشرط ان
يكون افضل من الولي والا فالولي اولى
كما في المجتبى (قلت عن البقالى) وشرح
المجمع للمصنف (قلت عن العتائى) و
امام الحى وهو امام المسجد الخاص
بالمحلة وانما كان اولى لان الميـ
رضى بالصلوة خلفه في حال حياته
فينبغي ان يصلى عليه بعد وفاته ش)
وفي الدراية امام الجامع (عبر عنه في
شرح المنية بامام الجمعة ش) اولى
من امام الحى (قلت والظاهر ان تقديم
ايضا ندب بشرط كونه افضل من الولي و
العلة فيه ايضا كون الميـ رضيه
امام له في حياته فلولم يكن من يصلى
الجمعة كالمرأة مثلا او كان يصلى خلف
غيره لم يقدم على امام الحى ولا على
الولي وكذا امام الحى اذا لم يكن الميـ
يصلى خلفه لا يقدم على الولي قال ش

نماز جنازہ میں مقدم سلطان ہے یا اس کا نائب
(بہتر یہ کہنا ہے کہ پھر اس کا نائب، جیسا کہ
فتح القدیر وغیرہ میں ہے۔ شامی) پھر قاضی
(پھر حاکم شہر کا نائب، پھر قاضی کا نائب۔ امداد۔
از زیلعی۔ شامی) پھر امام محلہ اور حکام کی تقدیم واجب
ہے اور امام محلہ کی تقدیم مستحب ہے بشرط کہ ولی سے
افضل ہو، ورنہ ولی بہتر ہے جیسا کہ مجتبائی میں (میں
کہتا ہوں، بقالی سے منقول) ہے اور مصنف کی
شرح مجمع میں (میں کہتا ہوں، عتائی سے منقول) ہے
(امام محلہ سے مراد وہ جو مسجد محلہ کا امام ہو، اس کے
اولی ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مرنے والے نے زندگی میں
اس کی اقتداء پسند کی تو بعد وفات اس کی نماز
جنازہ اسی کو پڑھانا چاہئے۔ شامی) درایہ میں
ہے کہ امام جامع مسجد (شرح منیہ میں اسے امام جمعہ
سے تعبیر کیا۔ شامی) امام محلہ سے بہتر ہے۔
(میں کہتا ہوں، ظاہر یہ ہے کہ اس کی تقدیم بھی مستحبی
ہے بشرط کہ ولی سے افضل ہو۔ اس کی وجہ بھی
یہی ہے کہ مرنے والے نے زندگی میں اسے اپنا
امام پسند کیا، تو میت اگر جمعہ پڑھنے والا نہیں جیسے
عورت، یا دوسرے کے پیچھے پڑھنے والا ہے تو امام
جمعہ امام محلہ پر اور ولی پر مقدم نہ ہوگا۔ اسی طرح
امام محلہ جب ایسا ہو کہ مرنے والا اس کے پیچھے نماز
نہیں پڑھتا تھا تو وہ بھی ولی پر مقدم نہ ہوگا۔ شامی

نے کہا اس لئے کہ آگے آرہا ہے کہ اصل میں حق ولی کا ہے، اس پر حکام اور امام محلہ کی تعلیم تکلیف مذکور کے باعث تھی وہ علت ہی یہاں موجود نہیں، پھر ولی جو نکاح کرنے میں عصبہ ہونے کی ترتیب کے اعتبار سے تو اگر ولی کے علاوہ کسی ایسے نے نماز پڑھی جسے ولی پر حق تقدم حاصل نہیں اور ولی نے اس کی متابعت نہ کی تو ولی پھر پڑھ سکتا ہے اگرچہ قبر پر، اگرچاہے۔ یہ اجازت اس کے حق کے سبب ہے، اس وجہ سے نہیں کہ فرض جنازہ ادا نہ ہوا۔ اسی لئے پہلے جو لوگ پڑھ چکے ہوں انھیں ولی کے ساتھ اعادہ کی اجازت نہیں اس لئے کہ نماز جنازہ کی تکرار غیر مشروع ہے۔ عبارت ختم ہوئی۔ درمیان میں ہالین کے اندر قلت (میں کہتا ہوں) کے ساتھ حوالوں کا میری جانب سے

اضافہ ہے، اور خدائے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔ (ت)

مسئلہ از ملک بنگال ضلع سلیمٹ ڈاک خانہ آدم پور، ملھوڑما، مسئلہ حافظ عبدالحکیم صاحب امام مسجد ۱۸ جمادی الآخرہ ۱۳۲۱ھ

آپ رحمکم اللہ تعالیٰ کا اس مسئلہ میں کیا قول ہے کہ خدیجہ بی بی زوجہ عبدالحکیم صاحب کا انتقال ہوا، نماز جنازہ کے حق میں عورت کا ولی اس کا شوہر ہو گا یا باپ، بھائی، چچا، مگر باپ وغیرہ اقارب مذکورین جاہل بے علم ہیں، جب کہ شوہر صاحب علم ہے اور شوہر کی جانب سے اس کے چچا حافظ

لما یأتی من ان الاصل ان الحق للولی و انما قدم علیہ الولاة و امام المحی لما مر من التعلیل و هو غیر موجود هنا ثم الولی بترتیب عصوبۃ الانکاح، فان صلی غیر الولی ممن لیس له حق التقدم علی الولی و لم یتابعه عاد الولی ولوھی قبره ان شاء لاجل حقه لاسقاط الفرض و لذا لیس لمن صلی علیہا ان یتعید مع الولی لان تکرارہا غیر مشروع انتہی مزید امنی کل مصدر بلفظہ قلت مختوما بهلال - واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ اندریں مسئلہ کہ خدیجہ بی بی زوجہ مولوی عبدالحکیم صاحب رحلت نمود و حق صلوة جنازہ ولی زن شوہرش باشد یا پدرش و برادران و عمام او مگر پدر وغیرہ اقارب مذکورین جاہلان بے علم اند بخلاف شوہر، نیز از جانب شوہر عم او حافظ عبدالحی امام المحی موجود است

عبدالحمید امام محلہ بھی موجود ہیں، تو صورت مذکورہ میں نماز کی ولایت ان میں سے کس کے لئے ہے۔ واضح ہو کہ دو سال سے سلمٹ کے علماء اس مسئلہ میں باہم اختلاف رکھتے ہیں۔ امید ہے کہ شک دور فرمائیں گے۔ بیان فرمائیں اجر پائیں۔

پس ولایت نماز در صورت مذکورہ ازیناں کراست مخفی مباد کہ از دو سال علمائے سلمٹ دریں مسئلہ باہم اختلاف ہا دارند۔ امید کہ رفع شک فرمایند۔ بینوا تو جبر و ا۔

الجواب

نماز جنازہ کی ولایت میں شوہر تمام اقارب کے بعد ہے۔ یہ ولایت، ولایت نکاح کی طرح عصبہ ہونے اور قریبی ہونے کی ترتیب پر قریب تر پھر قریب تر کے لئے ہوتی ہے۔ اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو اُس وقت شوہر مقدم ہوگا۔

اور ان کا جمل ان کے حق سے مانع نہیں، ان کے لئے روا ہے کہ جسے چاہیں امامت کا حکم دے دیں، ان کا مامور بھی ان ہی طرح شوہر پر مقدم ہوگا کہ متاخر کو۔ اگرچہ عصبہ ہو۔ مامور کے ساتھ نزاع کا حق نہیں، گو وہ اجنبی ہو۔

اور امام محلہ کو جو تعظیم دی گئی ہے اس کی علت اور زمانہ حال پر نظر کرتے ہوئے۔ وہ مردوں کے جنازے سے خاص ہے۔ عورتوں کو مسجد اور امام سے کیا کام کہ نہ یہ حاضر جماعت ہوتی ہیں نہ ان کو شرعاً اس کی اجازت ہی ہے۔۔۔ تو صورت مسئلہ میں نماز کی ولایت خدیجہ کے والد کو ہوگی۔

ہاں اگر خدیجہ کا مولوی عبدالکیم سے کوئی عاقل بالغ لڑکا ہوتا تو اسے حق تقدم ہوتا کیونکہ عصبہ ہونے میں بیٹے کو باپ پر ترجیح حاصل ہے۔ اور اس لڑکے کو

در ولایت نماز جنازہ شوہر از ہمہ اقارب موخر است ایں ولایت بچہ ولایت نکاح بترتیب عصوبت و قرابت اقرب فالاقرب را رسد اگر ازیناں بیچکس نباشد آنگاہ شوہر مقدم بود۔

و جمل آنان مانع حق آنان نیست، ایشان را رواست کہ ہر کہرا خواہند بامامت امر کنند۔ مامور ایشان بچہ ایشان مقدم بر مزوج بود کہ متاخر را اگرچہ خود عصبہ باشد بامامور مقدم حق مزاجت نیست گو اجنبی باش۔

و آن کہ امام الحی را استجباً با تقدیم دادہ اند بحکم تعلیل و نظر بزمان خاص در جنازہ مردان ست۔ زمان را بامسجد و امام چہ کار کہ ایشان نہ حاضر جماعت می شوند نہ شرعاً اجازتش دادند پس در صورت مستفسرہ ولایت نماز پدر خدیجہ را بود۔

آرے اگر خدیجہ از مولوی عبدالحکیم پسرے عاقل بالغ داشتے حق تقدم مراد را بودے کہ پسر بر پدر در عصوبت مزاج است و آن پسر را

شرع فرمودے کہ پدر خود مولوی عبدالحکیم را تقدیم ده
و بپاس ادب پیش او پامنہ بایں صورت مولوی
عبدالحکیم را تقدیم بودے۔

فی الدار المختار یقدم فی الصلوة
علیہ السلطان ان حضر او نائبہ و هو
امیر المصیر (ثم القاضي) ثم صاحب
الشرط ثم خلیفہ ثم خلیفۃ القاضي
(ثم امام الحی) فیہ ایہام وذلک ان
تقدیم الولاۃ واجب و تقدیم امام الحی
مندوب فقط بشرط ان یکون
افضل من الولی و الا فالولی اولی (ثم
الولی) بترتیب عصوبۃ الانکاح الا ان
فیقدم علی الابن اتفاقا الا ان یکون
عالمًا و الاب جاہلًا فالابن اولی فان
لم یکن له ولی فالزوج ثم الجیران و له
ای للولی و مثله کل من یقدم علیہ
(الاذن لغيره فیہا) لانه حقہ فیملك
ابطالہ (الا) انه (ان کان هناك من
یساوئہ فله) ای لذلک المساوی ولو
اصغر سنا (المنع) لمشارکتہ فی
الحق اما البعید فلیس له المنع
اھ باختصار۔
و فی رد المحتار قولہ (ثم امام الحی)

شرعیّت حکم دیتی ہے کہ اپنے باپ مولوی عبدالحکیم کو
آگے کر، اور ادب کا لحاظ کر کے اس کے آگے قدم
نہ رکھ۔ اس طرح مولوی عبدالحکیم کو تقدیم ہو جاتا۔

در مختار میں ہے: نماز جنازہ پڑھانے میں
مقدم سلطان اسلام ہے اگر وہ موجود ہو یا اس کا
نائب، یہ شہر کا حاکم اسلام ہے۔ پھر قاضی، پھر
کو توال، پھر اس کا خلیفہ پھر قاضی کا خلیفہ، پھر
امام محلہ۔ اس میں برابری کا ایہام ہے اور حکم یہ ہے
کہ حکام کی تقدیم واجب ہے اور امام محلہ کی تقدیم
صرف مندوب ہے بشرط کہ ولی سے افضل ہو،
ورنہ ولی بہتر ہے۔ پھر ولی نکاح کرانے میں عصبہ
ہونے کی جو ترتیب ہے وہی یہاں بھی ہوگی مگر باپ
کہ وہ بیٹے پر یہاں بالاتفاق مقدم ہے لیکن اگر بیٹا
عالم اور باپ جاہل تو بیٹا اولیٰ ہے۔ اگر کوئی ولی
نہ ہو تو شوہر، پھر ہمسائے۔ ولی کو اور اسی کی طرح
ہر اس شخص کو جسے دوسروں پر تقدیم ہے یہ حق حاصل
ہے کہ کسی اور کو اذن دے دے کیونکہ یہ اس کا
حق ہے تو اسے باطل کرنے کا اسے اختیار ہوگا۔
لیکن وہاں اگر کوئی اس کے مساوی ہو تو اسے۔
اگرچہ وہ عمر میں چھوٹا ہی ہو۔ دوسرے کو روکنے کا
حق حاصل ہے کیونکہ حق میں وہ اس کا شریک ہے۔
یاں بعید کو روکنے کا اختیار نہیں اھ باختصار۔
رد المحتار میں ہے: امام محلہ اس لئے اولیٰ ہے

کہ مرنے والا اپنی زندگی میں اس کے پیچھے نماز پڑھنے پر راضی تھا تو بعد وفات بھی اسی کو پڑھانا چاہئے۔ شرح منیہ میں ہے: اس تعلیل کے پیش نظر اگر وہ زندگی میں اس سے راضی نہ تھا تو اس کی تقدیم مستحب نہ ہونی چاہئے اھ۔ میں کہتا ہوں یہ اس صورت میں مسلم ہے جب اس کی ناراضی کسی صحیح وجہ کے تحت ہو ورنہ نہیں۔ تامل کرو۔ رد المحتار کی عبارت ختم ہوئی۔ میں نے دیکھا کہ اس کے حاشیہ پر میں نے یہ لکھا ہے:

اقول چند سطر بعد آرہا ہے کہ حق ولی ہی کا ہے اور امام محلہ کی تقدیم تعلیل مذکور کے باعث مستحب ہے تو جب یہ علت فوت ہو تو معلول بھی فوت ہوگا اور اس میں کسی وجہ صحیح کے تحت اس کی ناراضی ہونے کو کوئی دخل نہیں۔ تامل کرنا چاہئے۔ آگے رد المحتار میں ذکر ہے کہ: اب سوال یہ ہے کہ وہ امام جو جنازہ پڑھانے کے لئے مقرر ہو جس کی وقف کرنے والے نے شرط کی ہے اور وقف سے اس کے لئے تنخواہ مقرر کر دی ہے کیا امام محلہ کی طرح وہ بھی ولی پر مقدم ہوگا یا مقدم نہ ہوگا؟ کیونکہ قطعی بات ہے کہ زندگی میں اقتدا سے راضی ہونے کی علت صرف امام محلہ کے حق میں ہے۔ امام مقدم نے اظہار فرمایا کہ وہ بالکل اجنبی کی طرح ہے کیونکہ اس کا تقرر مسافروں اور ایسے مردوں کیلئے ہوتا ہے جن کا کوئی ولی نہ ہو۔

وانما كان اولى لان الميت رضى بالصلوة خلفه في حال حياته فينبغي ان يصل عليه بعد وفاته قال في شرح المنية فعلى هذا لو علم انه كان غير راض به حال حياته ينبغي ان لا يستحب تقديمه اھ قلت هذا مسلم ان كان عدم رضاه به لوجه صحيح والا فلا تامل اھ ما في رد المحتار وروايتي كتبت على هامشه مانصه۔

اقول سیاق بعد سطر ان الحق انما هو للولی وانما يستحب تقدیم امام الحی لاجل التعلیل المذكور فاذا فانت العلة فليفت المعلول ولا دخل في ذلك لكون عدم رضاه بوجه صحيح فليتامل۔ ثم قال في رد المحتار واما امام فصلی الجنائزة الذی شرطه الواقف وجعل له معلوما من وقفه فهل يقدم على الولی کا امام الحی ام لا للقطع بان علة الرضا بالصلوة خلفه في حياته خاصة بامام المحلة واستظهر المقدسی انه کالاجنبی مطلقا لانه انما يجعل للغرباء ومن لا ولی له

اقول وهذا أولى لما ياتي من ان
 الاصل ان الحق للولي وانما قدم عليه
 الولاية وامام الحق لما مر من التعليل
 وهو غير موجود هنا ، والفرق بينه
 وبين الامام الراتب ظاهراً لانه
 لم ير ضمه للصلاة خلفه في حياته
 بخلاف الراتب قال في شرح
 المنية الاصل ان الحق
 في الصلاة للولي ولذا قدم على الجميع
 في قول ابى يوسف ورواية عن ابى حنيفة
 لان هذا حكم يتعلق بالولاية كالانكاح
 الا ان الاستحسان وهو ظاهر
 الرواية تقديس السلطان و
 نحوه لما مر من الوجه
 قوله (بترتيب عصوبة الانكاح)
 فلا ولاية للنساء ولا للزوج
 الا انه احق من الاجنبى
 قلت والظاهر ان ذوى
 الارحام داخلون في
 الولاية ، والتقييد بالعصوبة
 لاجراجه النساء فقط فهم
 اولى من الاجنبى وهو

اقول (میں کہتا ہوں) یہ بہتر ہے اس
 لئے کہ آگے آرہا ہے کہ اصل یہ ہے کہ حق ولی کا
 ہے اس پر حکام اور امام محلہ کی تقدیم تعلیل مذکور
 کے سبب ہے اور وہ علت یہاں موجود نہیں —
 اور اس امام جنازہ اور پنجگانہ کے امام مقرر کے
 درمیان فرق ظاہر ہے اس لئے کہ اس نے
 زندگی میں اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کیا جبکہ
 امام مقرر کا حال یہ نہیں۔ شرح منیہ میں ہے کہ اصل
 یہ ہے کہ نماز کا حق ولی کو ہے ، اسی لئے امام
 ابو یوسف کے نزدیک اور امام ابو حنیفہ سے
 ایک روایت میں وہ سب سے مقدم ہے۔ اس لئے
 کہ یہ ایسا حکم ہے جس کا تعلق ولایت سے ہے
 جیسے نکاح کرانے کا معاملہ ہے ، مگر استحسان یہ
 ہے کہ یہاں سلطان وغیرہ مقدم ہوں جس کی وجہ
 بیان ہو چکی اور یہی ظاہر الروایہ ہے ۔

عبارت درمختار (نکاح کرانے میں عصبہ
 ہونے کی جو ترتیب ہے وہی ہوگی) اس سے
 معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے یہ ولایت نہیں ، اور
 شوہر کے لئے بھی نہیں مگر وہ اجنبی سے زیادہ
 حقدار ہے — میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ
 ذوی الارحام بھی ولایت میں داخل ہیں اور عصبہ
 ہونے کی قید صرف عورتوں کو خارج کرنے کیلئے ہے

ظاہر یثبیدہ تعبیر الہدایۃ بولایۃ النکاح،
 قوله (فیکدم علی الابن اتفاقاً)
 هو الاصح وقیل هذا قول محمد
 وعندہما لابن اوی قال فی الفتح
 انما قد منا الا سن بحديث القسامة
 لیتکلم اکبرہما وهذا یفید ان
 الحق للابن عندہما الا ان السنة
 ان یقدم اباء ویدل علیہ
 قولہم سائر القراءات اولی من
 الزوج ان لم یکن لہ منہا ابن
 فان کان فالزوج اولی منہم
 لان الحق للابن وهو یقدم
 اباء ولا یبعد ان یقال ان
 تقدیمہ علی نفسہ واجب
 بالسنة اھـ وفی البدائع وللابن
 فی حکم الولایۃ ان یقدم
 غیرہ لان الولایۃ لہ وانما
 منع عن التقدم لئلا
 یتخف بابیہ فلم تسقط ولایتہ
 بالتقدیم قوله (الا ان ینکون النی
 قال فی البحر ولو کان
 الاب جاہلاً والابن عالماً
 ینبغی ان یقدم الابن الا
 ان یقال ان صفة العلم
 لا توجب التقدم فی صلوة

تو وہ اجنبی سے اولی ہوں گے۔ اور یہ ظاہر ہے
 جس کی تائید ہدایہ کے الفاظ "ولایت نکاح" سے ہوتی
 ہے۔ عبارت در مختار (باپ بیٹے پر یہاں بالاتفاق
 مقدم ہے) یہی اصح ہے۔ اور کہا گیا کہ یہ امام محمد کا قول
 ہے اور شیخین (امام اعظم و امام ابو یوسف) کے
 نزدیک بیٹا اولی ہے۔ فتح القدیر میں ہے: ہم نے
 زیادہ عمر والے کو مقدم کیا حدیث قسامت کے پیش نظر،
 جس میں ہے کہ "دونوں میں جو زیادہ بڑا ہے وہ کلام
 کرے"۔ اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ شیخین کے
 نزدیک حق بیٹے کا ہے۔ مگر سنت یہ ہے کہ وہ اپنے
 باپ کو آگے کرے اس پر علماء کا یہ کلام دلالت کرپا
 ہے؛ دیگر اہل قرابت شوہر سے اولی ہیں اگر شوہر کا
 اُس عورت سے کوئی بیٹا نہ ہو، اگر ہو تو شوہر اُن سے
 اولی ہے۔ اس لئے کہ حق بیٹے کا ہے اور وہ اپنے
 باپ کو آگے کرے گا۔ اور یہ کہنا بعید نہ ہو گا کہ
 بیٹے کا باپ کو اپنی ذات پر مقدم کرنا از روئے حدیث
 واجب ہے اھ۔ بدائع میں ہے: حکم ولایت کے
 تحت بیٹے کو یہ اختیار ہے کہ کسی اور کو آگے بڑھائے
 اس لئے کہ ولایت اُسے حاصل ہے اور خود آگے
 بڑھنے سے اس کو اس لئے روکا گیا کہ اپنے باپ کی
 بے ادبی کا مرتکب نہ ہو، تو دوسرے کو آگے بڑھانے
 کا حق اُس سے نہ گیا۔

عبارت در مختار (مگر یہ کہ بیٹا عالم ہو)۔ بحرین
 ہے، اگر باپ جاہل اور بیٹا عالم ہو تو بیٹے کو
 آگے کرنا چاہئے۔ مگر یہ کہا جائے کہ علم نماز جنازہ میں

الجنائزۃ لعدم احتیاج حالہ واعتراضہ
فی النہر بما صر من ان امام الحی انما
يقدم علی الولی اذا کان افضل قال نعم
علل القدری کراهۃ تقدم الابن
علی ابیه بان فید استخفافا به وهذا
یقضی وجوب تقدیمہ مطلقا اھ قلت
وهذا مؤید لما صرح الفتح اھ ما فی
رد المحتار ملخصا ملقطا و فی الخانیۃ
ثم الہندیۃ من الصلوۃ ، رجل بنی مسجد
او جعلہ لله تعالیٰ فهو احق الناس بمرمتہ
وعمارتہ والاذان والاقامۃ والامامۃ
ان کان اهلا لذلك ، فان لم یکن فالرأی
فی ذلك الیہ اھ (ملخصا) والله سبیحہ
وقعالی اعلم۔

تقدم کا موجب نہیں کیونکہ اس میں علم کی ضرورت نہیں۔
اس پر نہر میں یہ اعتراض ہے کہ امام محلہ ولی پر اسی
وقت تقدم پاتا ہے جب اُس سے افضل ہو۔ ہاں
قدوری نے باپ پر بیٹے کا تقدم مکروہ ہونے کی علت
یہ بتائی کہ اس میں باپ کی ابانت و بے ادبی ہے،
اس علت کا تقاضا یہ ہے کہ باپ کی تقدم مطلقا ضروری
ہے اھ۔ میں کہتا ہوں اس سے اس کلام کی تائید
ہو رہی ہے جو فتح القدیر کے حوالے سے گزارشہ تلخیص
انتخاب کے ساتھ رد المحتار کا مضمون ختم ہوا۔

خانیہ پھر ہندیہ کتاب الصلوۃ میں ہے کسی
شخص نے مسجد تعمیر کی اور اُسے خدا کے لئے وقت
کو دیا تو اس کی مرمت، عمارت، اذان، اقامت
اور امامت کا وہ سب لوگوں سے زیادہ حقدار ہے
اگر وہ اس کا اہل ہو ورنہ اس بارے میں رائے
اُسی کی لی جائے گی اھ (یعنی دوسرے کو مقرر کرنے کا حق اسی کو ہوگا) اور حدائے پاک و برتر خوب جاننے

والا ہے۔ (ت)

مسئلہ موضع بکے جیسی والاعلاقہ جاگل، تھانہ ہری پور ڈاک خانہ نجیب اللہ خاں مسئلہ مولوی شیر محمد صاحب
۱۴ جمادی الآخرہ ۱۳۱۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت اگر چہ بالغ ہو یا نابالغ ہو اُس کے جنازہ میں ولی داخل
نہیں ہوا تو اس کا جنازہ ہوا یا نہیں؟

الجواب

نماز ہو گئی مگر جو نماز جنازہ بے اجازت ولی پڑھی جائے ولی کو اختیار ہے کہ دوبارہ پڑھے۔ مگر جو پہلے پڑھے

چکے ہیں وہ دوبارہ نہیں پڑھ سکتے۔ پھر یہ بھی اُس صورت میں ہے کہ پہلی نماز کسی ایسے نے پڑھی جس پر ولی کو ترجیح تھی، ورنہ اگر مثلاً بادشاہ اسلام یا قاضی شرع یا امام حلی نے نماز پڑھا دی تو ولی کو اعادہ کا اختیار نہیں کہ وہ اس بات میں ولی سے مقدم ہیں۔

در مختار میں ہے: میت کی نماز پڑھنے میں مقدم بادشاہ یا والی شہر ہے پھر قاضی پھر امام محلہ پھر ولی۔ اگر ولی کے علاوہ ایسے شخص نے جس کو ولی پر تقدم کا حق حاصل نہیں، نماز جنازہ پڑھ لی اور ولی نے اس کی متابعت نہ کی تو ولی اگر چاہے تو دوبارہ پڑھ سکتا ہے خواہ قبر پر ہی پڑھے، اسے یہ اختیار اپنے حق کے سبب ہے اس لئے نہیں کہ فرض جنازہ ادا نہ ہو جائے اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ پہلے جو پڑھ چکے تھے وہ ولی کے ساتھ ہو کر دوبارہ نہیں پڑھ سکتے۔ اس لئے کہ نماز جنازہ کی تکرار جائز نہیں۔ اور اگر پہلے ایسے شخص نے پڑھی جسے ولی پر تقدم کا حق حاصل ہے جیسے قاضی یا

فی الدر المختار يقدم في الصلوة عليه السلطان او امير المصير ثم القاضي ثم امام الحي ثم الولي فان صلى غير الولي من ليس له حق التقدم على الولي ولم يتابعه الولي اعاد الولي ولو على قبرة ان شاء لاجل حقه لا لاسقاط الفرض ولذا قلنا ليس لعن صلى عليها ان يعيد مع الولي لان تكرارها غير مشروع وان صلى من له حق التقدم كقاضي او نائبه او امام الحي او من ليس له حق التقدم وتابعه الولي لا يعيد اه مختصراً - والله تعالى اعلم.

نائب قاضی یا امام محلہ یا ایسے شخص نے پڑھی جسے ولی پر تقدم کا حق حاصل نہیں ہو تو ولی نے اس کی متابعت کر لی تھی تو دوبارہ نہیں پڑھ سکتا (مختصراً) (ت)

مسئلہ از بریلی مرسلہ نواب مولوی سلطان احمد خاں صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ ۳ رمضان المبارک ۱۳۱۰ھ

چہ عے فرما بندہ علمائے کرام دریں مسئلہ کہ بوقت نماز مغرب جنازہ بیاید تقدیم نماز فرض بایدا نماز میت۔

اس مسئلہ میں علمائے کرام کیا فرماتے ہیں کہ مغرب کے وقت جنازہ آئے تو پہلے نماز فرض کی ادائیگی ہو یا نماز جنازہ کی؟

الجواب

نماز مغرب را تقدیم باید کما فی رد المحتار بلکہ سنن را تبہ نیز بہ یفتی کما فی البحر وغیرہ

پہلے نماز مغرب ادا کرنا چاہیے جیسا کہ رد المحتار میں ہے بلکہ مقررہ سنتوں کو بھی ادا کر لینا چاہیے۔ اسی پر

اقول آری اگر ضرورت داعیہ بتقدیم جنازہ است مثلاً شکم مُردہ منتفخ شد و اندیشہ است کہ اگر دیر کنند منشی شود و ہنوز در وقت سعتہ است کہ بتقدیم جنازہ فوت نہ شود آن گاہ لاجرم تقدیم جنازہ مے شاید بالاتفاق کما لا یخفی واللہ تعالیٰ اعلم۔

فتویٰ ہے جیسا کہ بحر وغیرہ میں ہے اقول ہاں اگر ضرورت پہلے ادا کئے جنازہ کی طالب ہے مثلاً مُردہ کا پیٹ پھولا ہوا ہے اور اندیشہ ہے کہ اگر دیر کریں تو پھٹ جائے گا، اور ابھی وقت میں اتنی وسعت ہے کہ جنازہ پہلے ادا کرنے سے مغرب فوت نہ ہوگی تو ایسے وقت میں ناچار، بالاتفاق نماز جنازہ کی ادائیگی پہلے ہوگی، جیسا کہ پوشیدہ نہیں اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳۸ سوال ۱۳۳۸ھ

ظہر کی نماز کا وقت ابھی شروع ہوا پھر جنازہ بھی آیا، اور وقت بہت ہے، اب کون نماز مقدم ہو اور سنت کس وقت؟

الجواب

جب وقت ظہر وسیع ہے جنازے کی تقدیم کریں، ہاں اگر جنازہ لے جانے والے بھی اسی جماعت ظہر میں شریک ہوں گے کہ اگر جنازہ کی نماز پہلے ہو جائے جب بھی جنازہ نماز ظہر سے فارغ ہونے کے لئے رکھا رہے گا اور اس کے تغیر کا اندیشہ نہ ہو تو ظہر فرض و سنت پہلے پڑھیں کہ اس دیر میں شاید اور نمازی بھی آجائیں اور جنازے پر تکثیر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۳۹ از مراد آباد محلہ گل شہید مرسلہ مولوی جمیل الدین احمد صاحب ۱۴ صفر ۱۹۱۶ء

ما قولکم ایہما العلماء المر اسخون والفقہاء الماہر، ون فی ان ولی المیت یمتی علیہ او غیرہ بانائبہ صلوۃ الجنائزۃ اول وقت العصر قبل ان یمتی العصر هل تجوز صلوۃ الجنائزۃ قبل صلوۃ العصر ام لا وان تجز فمن اعادھا بعد صلوۃ العصر باعتقاد انھا لا تجوز قبلھا هل یكون مبتدعاً شریعاً او لا بیسوا بیانا شافیا توجروا عند اللہ اجر او فیا۔

علمائے راسخین و فقہائے ماہرین کا اس بارے میں کیا ارشاد ہے کہ اول وقت عصر میں ولی میت نے یا اس کی اجازت سے دوسرے نے نماز جنازہ ادا کئے عصر سے پہلے پڑھ لی تو عصر سے پہلے یہ نماز جائز ہوئی یا نہیں؟ اگر جائز ہوئی تو جو بعد عصر جنازہ دوبارہ پڑھے اس خیال سے کہ قبل عصر وہ جائز نہیں تو شرعاً وہ مبتدع ہے یا نہیں؟ شافعی طور پر بیان فرمائیں خدا کے یہاں وافی اجر پائیں۔

الجواب

صلوة الجنائزۃ مشروعة فی کل وقت حتی فی الاوقات الثلاثة ان حضرت فیہا، فی الدار المختارین عقد نفل بشروع فیہا بکراہۃ التحريم لا ینعقد الفرض وما هو ملحق بہ کواجب لعینہ کوتر و سجدة تلاوة و صلوة جنائزۃ تلیت الایۃ فی کامل و حضرت الجنائزۃ قبل لوجوبہ کاملہ فلا یتأدی ناقصا فلو وجبت فیہا لم یکرہ فعلہما ای تحریمہما و فی التحفة الافضل ان لا تؤخر الجنائزۃ اھ فی سرد المختار ما فی التحفة اقرا فی البحر والنہر والفتح والمعراج لمحدث ثلث لا یؤخرن منها الجنائزۃ اذا حضرت اھ واعتقاد انہا لا تجوز قبل صلاۃ العصر جہل فاضح او زیغ واضح و افتراء بلا امتراء علی الشریعة الغراء نعم ان ضائق الوقت یجب تقدیم العصر لکن ان قدمت صحت و اذا صلاھا الولی او غیرہ باذ نہ فلا تجوز اعادتها کما حققناہ بتوفیق اللہ تعالیٰ بما لا مزید علیہ فی رسالتنا

نماز جنازہ ہر وقت مشروع ہے یہاں تک کہ تینوں اوقات مکروہ میں بھی، اگر اسی وقت آیا ہو۔ در مختار میں ہے: ان اوقات میں نماز نفل کراہت تحریم کے ساتھ ہو جائیگی، فرض نہ ہوگا اور وہ بھی جو اس سے ملحق ہے جیسے واجب لعینہ، جیسے وتر اور سجدة تلاوت و نماز جنازہ جبکہ آیت سجدة کامل وقت میں پڑھی گئی ہو اور جنازہ وقت مکروہ پہلے آگیا ہو اس لئے کہ ان کا وجوب کامل ہوا تو ناقص طور پر ادا کیگی نہ ہوگی، ہاں اگر ان دونوں کا وجوب ان ہی اوقات میں ہوا ہو تو ان اوقات میں ان کی ادائیگی مکروہ تحریمی نہیں۔ تحفہ میں ہے: افضل یہ ہے کہ جنازہ میں دیر نہ کی جائے اھ۔ ردالمحتار میں ہے: تحفہ میں جو مذکور ہے اسے بحر، نہر، فتح اور معراج میں برقرار رکھا ہے کیونکہ حدیث میں ہے: تین چیزوں میں دیر نہ کی جائے ان میں سے ایک یہ جنازہ ہے جب آجائے اھ۔

اور یہ خیال کہ نماز عصر سے پہلے جنازہ ناجائز ہے رُسوا کن جہالت ہے یا کھلی ہوئی گمراہی، اور شریعت مبارکہ پر قطعی افتراء — ہاں اگر وقت تنگ ہو تو پہلے عصر پڑھنا ضروری ہے لیکن اگر نماز جنازہ پہلے پڑھ لی تو وہ بھی صحیح ہوگی۔ اور جب ولی نے یا اس کی اجازت سے دوسرے نے نماز جنازہ پڑھ لی تو دوبارہ پڑھنا جائز نہیں جیسا کہ ہم نے بتوفیق الہی اپنے رسالہ

۱۵ النهی الحاجز عن تکرار صلوة الجنائز
فی السراج الوہاج والبحر الرائق
وسد المختار وجامع الرموز والجوهرة
النيرة والهندية ومجمع الانهر وغيرها
ان صل الولی علیہ لم یجز ان
یصلی احد بعدہ اھ وفي الدر المختار ومن
یس له حق التقدم وتابعه الولی لا یعید اھ
مختصر اواللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۵ النهی الحاجز عن تکرار صلوة الجنائز میں اس
کی بھر پور تحقیق کی ہے۔ سراج و باج، بحر الرائق،
رد المختار، جامع الرموز، جوہرہ نیرہ، ہندیہ، مجمع الانہر
وغیرہما میں ہے: اگر ولی نے جنازہ پڑھ لیا تو اس کے
بعد کسی کو پڑھنا جائز نہیں اھ در مختار میں ہے: یا کسی
ایسے شخص نے پڑھا جسے ولی پر حق تقدم حاصل نہیں مگر
ولی نے اس کی متابعت کر لی تو دوبارہ نہیں پڑھ سکتا
اھ مختصراً۔ اور خدائے برتر خوب جانتے والا ہے (ت)

مسئلہ ۴۵ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھانا تیار ہے، جنازہ بھی تیار ہے، تو پہلے کھانا کھائے
یا مردے کو دفن کرے؟

الجواب

جنازہ آگیا تو پہلے اس کی نماز پڑھ لے کہ اس نماز میں ایسی دیر نہیں ہوتی، پھر اگر بھوک وغیرہ دہی
ضرورتیں لاحق ہیں تو دفن کے لئے بعد کھانا کھانے کے جائے یا فقط نماز پر قناعت کرے، جبکہ لے جائیوالے
موجود ہوں اور اس کے نہ جانے سے کوئی حرج شرعی لازم نہ آتا ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۴۶ از ناہ اسٹیشن دلی ریلوے سلسلہ کشین نیار احمد صاحب ۹ دیقعدہ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک جنازہ کی نماز میں کچھ لوگ بلا وضو و بلا تیمم شریک ہو گئے
اُن کی نماز ہوئی یا نہیں؟ اور اُن کی نسبت کیا حکم ہے؟ اور ایک شخص نے کہا کہ انہوں نے کچھ بُرائے کیا کہ نماز جنازہ
میں صرف امام کی طہارت ضروری ہے مقتدیوں کی طہارت کی حاجت نہیں، اُس کا یہ قول کیسا ہے؟ بیٹو اتوجروا

عہ کھانا سامنے آیا اور کھانے کے بعد جنازہ مل جائیگا، یا پہلے جنازے میں شرکت کرے تو بھوک کی وجہ سے دل
کھانے کی طرف رہے گا یا کھانا ٹھنڈا ہو کر بے مزہ ہو جائے گا، یا اس کے دانت کمزور ہیں روٹی ٹھنڈی
ہو جائے گی اور چبائی نہ جائے گی ۱۲ (م)

الجواب

جنازہ کی نماز مثل اور سب نمازوں کے بغیر طہارت کے ہرگز صحیح نہیں۔ وہ پڑھنے والے گنہ گار ہوئے اور انہوں نے بہت سخت بُرا کیا اور اُن کی نماز ہرگز ادا نہ ہوئی۔ نماز جنازہ میں صرف طہارت امام شرط ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اگر ایسا ہو جب بھی اس میت کی نماز جنازہ ادا ہو جائیگی اور وہ فرض کفایہ ساقط ہو جائے گا کہ جب امام ظاہر تھا تو اس کی نماز صحیح ہو گئی اس فرض کے ادا کرنے کو اتنا کافی ہے کہ اس میں جماعت شرط نہیں یہ معنی نہیں ہیں کہ فقط طہارت امام صحت نماز مقتدیان کے لئے بھی کفایت کرتی ہے مقتدیوں کو بے طہارت پڑھ لینی جائز ہے، یہ محض جہالت فاحشہ ہے، جس نے یہ فتویٰ یہودہ دیا وہ شرعاً تعزیر دے جانے کے قابل ہے کہ جاہل کو مفتی بننا حرام ہے۔

في رد المحتار اما الشروط التي ترجع الى المصلحة فهي شروط بقية الصلوة من الطهارة الحقيقية بدنا وثوبا ومكانا والحكمة وسترا لعورات والا استقبال والنية سوى الوقت اُسی میں ہے،

رد المحتار میں ہے: نماز جنازہ پڑھنے والے سے متعلق شرطیں وہی ہیں جو بقیہ نمازوں سے متعلق ہیں کہ بدن، جام، جگہ نجاست حقیقیہ سے پاک ہو، بدن نجاست عکیہ سے بھی پاک ہو، ستر عورت ہو، استقبال قبلہ اور نیت ہو وقت کی شرط نہیں۔ (ت)

لا صحة لها بدون الطهارة (بغیر طہارت کے نماز جنازہ صحیح نہیں۔ ت) در مختار میں ہے،

لو امر بلا طهارة والقوم بها عیدت و بعكسه لا كما لو امرت امرأة ولوامة لسقوط فرضها باو احدیہ

اگر امام بے طہارت ہے اور مقتدی با طہارت تو جنازہ پھر سے پڑھنا ہے اور اس کے برعکس ہے تو اعادہ نہیں، جیسے اگر کوئی عورت امامت کر دے خواہ کینز ہی ہو تو اعادہ نہیں اس لئے کہ ایک کے پڑھ لینے سے بھی فرض جنازہ ادا ہو جاتا ہے (ت)

۵۸۲/۱	مطبوعہ ادارة الطباعة المصرية	باب صلوة الجنائز	۱ رد المحتار
"	"	"	۲ رد المحتار
۱۲۱/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	"	۳ در مختار

ردالمحتار میں ہے :

ای لا تعاد لصحة صلوٰۃ الا ما مرد وان لم
تصح صلوٰۃ من خلفه ۛ واللہ سبحنہ و
تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم واحکم۔
یعنی اعادہ اس لئے نہیں کہ امام کی نماز صحیح ہو گئی
اگر پیچھے والوں کی نماز صحیح نہ ہوئی۔ واللہ سبحانہ و
تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم واحکم۔ (ت)
مسئلہ ۴۸ اذکر البیار مسئلہ مولوی محمد الحسن صاحب ۱۳ ربیع الآخر ۱۳۹۹ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ :

(۱) ایک جنازے کی نماز میں زید نے لوگوں کو کہتے ہوئے نماز پڑھنے سے روکا کہ پیر جو توں سے مت نکالو جو تے پہننے ہوئے نماز درست ہے۔ عمرو نے ایک شخصیت کے الفاظ میں کہا کہ کوئی کہتا ہے جو تے پہننے ہوئے نماز پڑھو، جو تے سب اُتار ڈالیں۔ چنانچہ بعض نے زید کے کہنے پر عمل کیا بعض نے عمرو کے کہنے پر۔ بعد نماز کے بحث پیش آئی، زید نے تحریری جواب کہ رسول خدا نے نماز میں جو تے اُتارے، مقتدیوں نے بھی اُتارے، پیغمبر صاحب نے دریافت کیا کہ تم نے جو تے کیوں اُتارے؟ جواب دیا کہ اتباع کیا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھ سے جبریل علیہ السلام نے کہا کہ جو تے میں ناپاکی ہے۔ پس معلوم کر لینا چاہیے، عمرو کو ایسا کہنا خلاف تھا اس لئے کہ وہ کیسے برجستہ الفاظ صدر کہہ سکتا تھا اس لئے کہ ناپاکی کا ثبوت نہیں رکھتا تھا، مقامی حالت پر جہاں جو تے اُتار کر نماز پڑھنے کے واسطے عمرو نے کہا تھا یہ تھی کہ وہاں پر گھوڑے وغیرہ پیشاب کرتے ہیں، جو تے پہننے ہوئے جس قدر لوگ تھے اُن کے جو تے خشک تھے پس اس حالت میں شرعاً عمرو کا کہنا صحیح سمجھا جائے گا یا زید کا؟

(۲) عمرو مذکور نے ایک مرتبہ ایسا بھی کیا ہے کہ نماز جنازہ دوبارہ پڑھائی، زید نے اس کو مکر وہ کہا، اور جب عمرو کی جانب سے لوگوں نے بحث کی تو اُس نے علاوہ مکر وہ کے اُتار فتنہ اور بدعت بھی ثابت کیا، کیا زید کا کہنا حق ہے؟

الجواب

(۱) اگر وہ جگہ پیشاب وغیرہ سے ناپاک تھی یا جن کے جو توں کے تلے ناپاک تھے اور اس حالت میں جو تے پہننے ہوئے نماز پڑھی اُن کی نماز نہ ہوئی، احتیاط یہی ہے کہ جو تے اُتار کر اس پر پاؤں رکھ کر نماز پڑھی جائے کہ زمین یا تلاء اگر ناپاک ہو تو نماز میں خلل نہ آئے۔ ردالمحتار میں ہے :

کبھی بعض مقامات میں بیرون مسجد سڑک پر جنازہ رکھ کر نماز پڑھی جاتی ہے اس سے بہت سے لوگوں کی نماز کا فساد لازم آتا ہے کیونکہ وہ جگہیں نجس ہوتی ہیں اور لوگ اپنے نجاست آلود جوتے اتارتے نہیں۔

قد توضع فی بعض المواضع خارج المسجد فی الشارع فیصلی علیہا ویلزم منه فسادھا من کثیر من المصلین لعموم النجاسة وعدم خلعہم لعالہم المتنجسة لہ اُسی میں ہے :

بدائع میں ہے، اگر کسی ایسے مکعب پر نماز پڑھی جس کا بالائی حصہ پاک ہے اور اندرونی حصہ ناپاک ہے تو امام محمد کے نزدیک جائز ہے، اس لئے کہ نماز پاک جگہ ادا ہوئی جیسے کوئی پاک کپڑا ہو جس کے نیچے دوسرا ناپاک کپڑا ہوا ہو، اس کا ظاہر امام محمد کے قول کی ترجیح ہے اور وہی شبہ ہے (ملخصاً) (ت)

فی البدائع یوصلی علی مکعب اعلاہ طاہر و باطنہ نجس عند محمد یجوز لانه مصلی فی موضع طاہر کثوب طاہر تحته ثوب نجس اھ وظاہرہ ترجیح قول محمد وهو الاشبه (ملخصاً)

زید نے بیان حدیث میں غلطی کی، حدیث میں تو لفظ نجاست نہیں لفظ قدر ہے یعنی گھن کی چیز جیسے ناک کی آمیزش وغیرہ نجاست ہوتی تو نماز سرے سے پڑھی جاتی کہ نماز کا ایک جز باطل ہونا ساری نماز کو باطل کر دیتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) نماز جنازہ جب ولی پڑھا یا باذن ولی پڑھا تو دوبارہ پڑھنا جائز نہیں،

کما ہو مصرح فی جمیع الکتب و تفصیلہ فی رسالتنا النہی الحاجز عن تنکوار صلوۃ الجنائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ جیسا کہ تمام کتابوں میں اس کی تصریح ہے اور اس کی تفصیل ہمارے رسالے النہی الحاجز عن تنکوار صلوۃ الجنائز میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ اس طرح ادا کرنا کہ میت چار پائی پر ہو اور چار پائی کے پائے ایک ہاتھ سے زائد بلند ہوں جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو کس دلیل سے جائز ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب

نماز کے وقت میت کا چار پائی پر ہونا صدرِ اولیٰ سے معمول مسلمانان ہے اُس کے پائے حسبِ عادت

لہ رد المحتار	باب صلوۃ الجنائز	مطبوعہ ادارة الطباعة المصریة مصر	۵۹۴/۱
لہ رد المحتار	باب مفسد الصلوۃ وما یرکھ فیہا	" " " "	۴۲۱/۱

ہاتھ بھر یا کم یا کبھی زائد ہر طرح کے ہوتے ہیں، کبھی اس پر انکار نہیں ہوا۔ جو ہاتھ بھر سے تھوڑے زائد کو ناجائز بتائے وہ سند دے۔ جس نے ناجائز کہا جس نے ناجائز لکھا، اور ہرگز سند نہ دے سکے گا، اُس وقت اُس پر کھل جائے کہ اُس کا ناجائز کہنا شریعت مطہرہ پر افتراء تھا، ہاں اگر پلنگ اتنا اونچا ہو کہ قد آدم سے زائد، جس میں امام کی محاذات میت کے کسی جزو سے نہ ہو تو البتہ نماز ناجائز ہوگی کہ محاذ شرط ہے، مگر کوئی پلنگ اتنا اونچا نہیں ہوتا۔

فرد المحتار عن جامع الرموز عن رد المحتار میں جامع الرموز سے، اس میں تحفة الفقہاء تحفة الفقہاء ان سرکنہا القیام و محاذاتہ الی جزء من اجزاء المیت واللہ تعالیٰ اعلم۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از اجمیر شریف مسئلہ محمود الحسن ۲۳ محرم ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر جنازہ کو ایسی چار پائی پر رکھ کر نماز پڑھی کہ جس کے پائے ایک بالشت سے کم تھے تب تو نماز ہوگئی ورنہ نہیں۔ اور ثبوت میں شامی اور کبیری پیش کر کے کہتا ہے کہ جنازہ مثل امام کے ہے جس طرح امام کا ایک بالشت سے اوپر کھڑا ہونا مفسدِ صلوٰۃ ہے اس صورت میں بھی پائے ایک بالشت سے زائد ہونا مانعِ صلوٰۃ جنازہ ہے۔ کیا واقعی اگر پائے ایک بالشت سے زیادہ ہوں تو مفسدِ صلوٰۃ جنازہ ہیں یا ایک بالشت ہونا اولیٰ۔ اور اس سے زائد مکروہ ہے یا مطلقاً خواہ جس قدر بھی پائے لمبے ہوں جائز ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب

زید کے اقوال سب باطل و بے اصل ہیں، نہ پایوں کی بلندی شرعاً کسی حد پر مخصوص رکھی گئی ہے، نہ ایک بالشت بلندی میں کچھ اولویت، نہ ایک بالشت یا ایک گز امام کی بلندی مفسدِ نماز، نہ ہر بات میں جنازہ مثل امام، یہ ہوساتِ عاطلہ و ادہام باطلہ ہیں، جنازہ کا زمین پر رضا ہونا ضرور شرط ہے اگرچہ پائے کتنے ہی بلند ہوں اور امام کا بقدر اختیار سب مقتدیوں سے اونچا ہونا صرف مکروہ ہے نہ کہ مفسدِ نماز۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نماز جنازہ میں امام کے نیچے جا نماز ہوتی ہے اور مقتدی سب زمین پر، یہ جائز ہے یا ناجائز؟ بینوا توجروا۔

الجواب

صورتِ مستفسرہ میں جواز تو یقینی ہے۔ رہی کراہت اُس کے لئے بھی کوئی وجہ نہیں۔ نہ فقیر کو یاد رکھی کسی کتاب میں اُسے منع لکھا ہو۔ درمختار میں جو اس مقدار کو جس سے امام و مقتدی میں امتیاز پایا جائے مکروہ لکھا وہاں بلند ہی موضع میں کلام ہے یعنی امام کو مقتدیوں سے اتنا اونچا کھڑا ہونا مکروہ ہے جس سے امتیاز واقع ہو اور وجہ اس کی حدیث میں نہیں آئی اور اہل کتاب سے مشابہت پایا جانا ہے کہ یہود عنود اپنے امام کے لئے جائے بلند مقرر کرتے ہیں یہاں تک کہ نہی و مشابہت ثابت نہیں تو کراہت پر بھی حکم نہیں دے سکتے۔

فی الدر المختار وانفراد الامام علی الدکان
للنہی وقدر الامر تفاع بذرارع ولا بأس بما
دونه وقیل مایقع به الامتیان وهو الاوجه
فی رد المحتار قوله للنہی وهو ما اخرجہ الحاکم
انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی ان یقوم
الامام فوق ویبقی الناس خلفہ وعلوہ بانہ
تشبہ باہل الکتاب فانہم یتخذون لامامہم
دکاناً ھ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم
وصلی اللہ تعالیٰ علیہ سیدنا ومولانا محمد
وعلی آلہ وصحبہ اجمعین وبارک وسلم امین۔
اونچی جگہ بناتے ہیں، حجر، ۱ھ۔ اور خدائے پاک و برتر خوب جانتے والا ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمت، برکت اور
سلام ہو ہمارے آقا و مولا محمد رسول اللہ اور ان کی آل و اصحاب سب پر۔ الہی قبول فرما۔ (ت)

مسئلہ ۲۲ شوال المکرم ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرؤہ کے نماز پڑھانے کے واسطے جو نماز ملتی ہے اس سے
گرتا اور کچھ اور کپڑا بنانا جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز نہیں ہے تو اس سے جو نماز مفروضہ پڑھی گئی ہو وہ
لوٹائی جائے گی یا نہیں؟ اور اس کفن سے یہ نماز کے واسطے کپڑا نکالنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

الجواب

اس جانا ز سے دو غرضیں لوگوں کی ہیں : ایک یہ اکثر نماز جنازہ راستے وغیرہ بے احتیاطی کے وقتاً پر ہوتی ہے ، مسجد کہ صاف و پاکیزہ رکھی جاتی ہے اُس میں نماز جنازہ منع ہے تو بغرض احتیاط امام کے نیچے جانا نماز بچھا دی جاتی ہے کہ سب مقتدیوں کے لئے اُس کا مہیا کرنا دشوار ہوتا ہے اور اگر فرض کیجئے کہ وہ تمام جگہ ایسی ناپاک ہے کہ کسی کی نماز نظر واقع نہ ہو سکے تو جانا نماز کے سبب امام کی تو ہو جائے گی اور اسی قدر سب مسلمانوں کی طرف سے ادا سے فرض و ابرا ئے ذکر کے لئے کافی ہے کہ نماز جنازہ میں جماعت شرط نہیں دوسرے نفع فقیر کہ وہ جانا نماز بعد نماز کسی طالب علم یا اور فقیر پر تصدیق کر دی جاتی ہے ، اور یہ دونوں غرضیں محمود ہیں تو اس کے جواز میں کلام نہیں اور جس فقیر پر وہ تصدیق کی گئی اس کی ہلک ہے کُرتا وغیرہ جو چاہے بنائے اُس میں نماز مکروہ بھی نہیں ، نہ اصلاً حاجتِ اعادہ ۔ کما لا یخفی (جیسا کہ واضح ہے ۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ ۵۳ از مندی ہلدوانی ، ضلع نئی تال ، مرسلہ حفیظ احمد مستری ۲۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

نماز جنازہ کے وقت امام کے سامنے جو جانا نماز بچھاتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

جائز ہے وقد بینا الحکمة فیہ فی فتاوانا (اور اس کی حکمت ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کی ہے ۔ ت)

مسئلہ ۵۳ ۲۳ شوال ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک بزرگ کے مزار پر چادریں چڑھائیں ، اور زیارت کے مجاور نے اپنے قبضہ میں لا کر ان چادروں کو عمرو کے ہاتھ فروخت کیا اور عمرو نے بکر کے ہاتھ ، پس اس حالت میں بکر کو اس کا اور ٹھکانہ نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں ؟ بینوا توجروا ۔

الجواب

اگر تصریحاً عرف و رواج سے یہ امر ثابت ہے کہ وہ چادریں مجاوروں کے لینے کے لئے چڑھائی جاتی ہیں تو مجاور مالک ہو گیا اور بیع جائز ہوئی اور اُسے اور ٹھکانہ نماز پڑھنے میں حرج نہیں ، اور اگر چادر اس لئے چڑھائی کہ مزار پر رہے تو وہ ہلک زید پر باقی ہے اور بیعین اس کی اجازت پر موقوف ہیں ، اگر جائز کر دے گا نافذ ہو جائیں گی ورنہ باطل ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۵ از کلّی ناگزیرگزین پور ضلع سیلی بھیت مکان علن خان نمبر دار مسئلہ کبر علی شاہ ۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۱ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں مقتدی فقط سبّحان پڑھ کر خاموش
ہو جائیں اور کچھ نہ پڑھیں یا سبحان، درود شریف، دعا جو کچھ امام پڑھے مقتدی بھی پڑھیں؟ بینا تو جہر۱۔

الجواب

مقتدی بھی سب کچھ پڑھیں کہ نماز جنازہ میں صرف ذکر و دعا ہے قرأت قرآن نہیں، اور مقتدیوں
کو صرف قرأت قرآن عظیم ہی منع ہے باقی دعا و اذکار میں وہ امام کے شریک ہیں۔

فی الرحمانیۃ فی الطحاوی یکبرون الافتتاح
مع رفع الیدین ثم یقرءون التّناءثم
یکبرون ویصلون علی النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ثم یکبرون ویستغفرون
للیدت ثم یکبرون ویسلمون ولا یرفون
ایدیہم فی التّکبیرات الثّلت ولا قرأۃ
فیہا ینالہ

رحمانیہ میں ہے، تلاوی میں ہے کہ کانون تک ہاتھ
لے جانے کے ساتھ تکبیر افتتاح کہیں، پھر ثناء
پڑھیں، پھر تکبیر کہیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
پر درود پڑھیں، پھر تکبیر کہیں اور میت کے لئے
استغفار کریں پھر تکبیر کہیں اور سلام پھیریں۔ بعد کی
تینوں تکبیروں میں ہاتھ نہ اٹھائیں۔ اور نماز جنازہ
میں قرأت قرآن نہیں۔ (ت)

خزانۃ المفتین میں ہے:

وان کان المیت غیبا لم یأت الایمان
ومن خلفہ یقولون اللّٰهم اجعلہ لنا
فرطا واجعلہ لنا ذخرا شافعا و مشفعا
واللّٰہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتھ
واحکم۔

اگر میت مایاں نہ ہو تو امام اور مقتدی سب کہیں گے
اے اللہ! اسے ہمارے لئے آگے جانے والا
کر دے اور اسے ہمارے لئے ذخیرہ بنا دے اور
شفاعت کرنے والا مقبول الشفاعة کر دے۔
واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتھ واحکم۔ (ت)

مسئلہ ۵۶ از لشکر کانپور محلہ توپخانہ بازار قدیم چھوٹی مسجد، مسئلہ محمد یوسف علی صاحب ۲۰ صفر مظفر ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں سلام ہاتھ چھوڑنے کے بعد پھر ناپا ہے
یا قبل ہاتھ چھوڑنے کے، افضل کیا ہے؟

۱۔ رحمانیہ
۲۔ خزانۃ المفتین

الجواب

ہاتھ باندھنا سنت اس قیام کی ہے جس کے لئے قرار ہو، کما فی الدر المختار وغیرہ من
الاسفاس (جیسا کہ در مختار وغیرہ کتابوں میں ہے۔ ت) سلام وقت خروج ہے اُس وقت ہاتھ باندھنے
کی طرف کوئی داعی نہیں تو ظاہر یہی ہے کہ تکبیر چارم کے بعد ہاتھ چھوڑ دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از بنارس کچی باغ مسئلہ مولوی محمد ابراہیم صاحب ۱۰ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ
بہار شریعت جلد ۴ میں ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ کھول کر سلام پھیرے (در مختار، رد مختار)
حالانکہ ان کتابوں میں ہاتھ کھولنے کا ذکر نہیں، سخت اضطراب ہے رفع فرمائیے۔

الجواب

جس روز آپ کا سوال آیا حسن اتفاق سے اُس کے دوسرے دن بریلی سے مولوی امجد علی صاحب
میرے ملنے کے لئے یہاں آئے میں نے اُن سے پوچھا انھوں نے فرمایا یہ مسئلہ طویل متعدد مسائل پر
مشتمل ہے اور اس کے آخر میں میں نے در مختار و رد المختار وغیرہا لکھا ہے۔ وغیرہا سے یہاں میری مراد
فتاویٰ رضویہ ہے۔ وہاں جو کچھ مذکور ہے اس کا بعض در مختار سے لیا گیا اور بعض رد المختار سے، اور
یہ مسئلہ فتاویٰ رضویہ سے۔ انہیں کلام مدہ ظاہر ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد نہ قیام ذی قرار ہے نہ اس میں
کوئی ذکر سنون، تو ہاتھ باندھ رہنے کی کوئی وجہ نہیں۔ تکبیر رابع کے بعد خروج عن الصلاة کا وقت ہے
اور خروج کے لئے اعتماد کسی مذہب میں نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ نماز جنازہ میں تکبیر اخیر کے بعد السلام علیکم ورحمتہ ایک بار کہا بعد یا دہ بانی تکبیر
کہی اور پھر سلام پھیرا۔

الجواب

دوسری صورت میں نماز ہو جانا بھی اُسی صورت میں ہے کہ اس نے مجھول کر سلام پھیرا ہو، اور
اگر قصد پھیرا یہ جان کر کہ نماز جنازہ میں تین ہی تکبیریں ہیں، تو یہ نماز بھی نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از شہر مراد آباد محلہ مغلیہ پورہ حصہ اول۔ مسئلہ مولوی سید ولاد علی صاحب ۹ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ کا موقوف فوت شدہ تکبیروں کو پورا کرے
توان میں کس کس تکبیر میں کیا کیا پڑھے؟

الجواب

اگر جنازہ اٹھایا جانے کا اندیشہ ہو جلد جلد تکبیریں بلا دعا کہہ کر سلام پھیر دے ورنہ ترتیب وار

پڑھے۔ مثلاً تین تکبیریں فوت ہوئیں تو چوتھی امام کے ساتھ کہہ کر بعد سلام پہلی تکبیر کے بعد ثنا پھر درود پھر دعا پڑھے اور دو فوت ہوئیں تیسری امام کے ساتھ دعا، چوتھی کے بعد سلام، پھر اول کے بعد ثنا، دوم کے بعد درود، اور ایک ہی فوت ہوئی تو بعد سلام ایک تکبیر کے بعد ثنا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کانپور بوچر خانہ مسجد رنگیاں مرسلہ مولوی عبدالرحمن جلتانی طالب علم مدرسہ فیض علم ۲۳ ربیع الاول ۱۳۱۲ھ

ماجوا بکہ ایہا العلماء رحمکمہ اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کمرودہ کی نماز جنازہ نہ پڑھی ہو تو کتنے دن تک پڑھنا جائز ہے؟

الجواب

جب تک بدن میت کا سالم ہونا منظور ہو اور یہ امر اختلاف موسم و حال زمین و حال میت سے جلدی و دیر میں مختلف ہو جاتا ہے، گرمی میں جلد بگڑ جاتا ہے سردی میں بدیر، زمین شور یا نمک میں جلد سخت و غیر شور میں بدیر، فرہ مرطب جلد خشک و لاغر بدیر، تو اس کے لئے مدت معین نہیں کر سکتے۔

فی الدفن و اھیل علیہ التراب بغیر صلوة
او بہا بلا غسل صلی علی قبرہ ما لم یغلب
علی الظن تفسخہ من غیر تقدیر ہو الا صلح
فی سرد المحتار لا نہ یختلف باختلاف الاوقات
حرأ و برداً و المیت سمناً وھنأ الا و الا ملئہ
بحر، و فی الحلیۃ نص الا صحاب علی انہ
لا یصلی علیہ مع الشک فی ذلک ذکرہ
فی المفید و المزید و جوامع الفقہ
و عامۃ الکتب، و عللہ فی المحیط بوقوع
الشک فی الجواز و تمامہ فیہا مخلصین
واللہ تعالیٰ اعلم۔

در مختار میں ہے بغیر نماز کے، یا بغیر غسل کے نماز پڑھ کر میت کو دفن کر دیا گیا اور اس پر مٹی ڈال دی گئی تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے جب تک اس کے پھٹنے کا ظن غالب نہ ہو، اس میں کسی مدت کی تعیین نہیں یہی اصح ہے۔ رد المحتار میں ہے: اس لئے کہ اس میں سردی گرمی کے لحاظ سے اوقات کے فرق سے اور فرہ بھی لاغری کے لحاظ سے مردے کے فرق سے اور مقامات کے فرق سے فرق پڑتا ہے، بحر۔ حلیہ میں ہے کہ ہمارے علمائے صراحت فرماتی ہے کہ اس میں شک ہو تو نماز نہ پڑھی جائے گی، اسے مفید، مزید، جوامع الفقہ اور عامۃ کتب میں بیان کیا ہے۔ محیط میں

اس کی علت یہ بتائی ہے کہ جواز میں شک ہو گیا اور پوری بات اسی میں ہے (اھ تلخیص۔ واللہ تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ از خیر آباد ضلع سیٹاپور محلہ میانہ رائے مدرسہ عربیہ قدیم مدرسہ مولوی سید فخر الحسن صاحب ضوی
۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں جب ایک امام اور پانچ مقتدی ہوں تو بنظر حصول نعمت بشارت مغفرت تین صفوف اس طرح کر لی جائیں کہ صف اول و دوم میں دو دو نفر اور صف سوم میں ایک نفر ہو۔ کیونکہ عبارات کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز جنازہ میں ایک شخص کی صف کراہت سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ صاحب رد المحتار بحوالہ کتاب محیط تحریر فرماتے ہیں۔

قال في المحيط وليستحب ان يصف ثلاثة صفوف حتى لو كانوا سبعة يتقدم احدهم للامامة ويقف وراءه ثلاثة ثم اثنا ثم واحد اهـ فلو كان الصف الاول افضل في الجنائزۃ ايضا لكان الافضل جعلهم صفوا واحدا ولكن قیام الواحد وحده كما كرهه اهـ

محیط میں تحریر کیا گیا کہ مستحب ہے کہ تین صفیں ہوں یہاں تک کہ اگر سات آدمی ہوں تو ایک امام ہو جائے تین اس کے پیچھے کھڑے ہوں پھر دو پھر ایک۔ تو اگر جنازہ میں پہلی صف افضل ہوتی تو ان سب کو ایک صف میں کر دینا بہتر ہوتا اور تنہا ایک کا کھڑا ہونا مکروہ ہوتا جیسے غیر نماز جنازہ میں مکروہ ہے اھ۔

(ت)

اسی طرح غلگیہ یہ بھی ہے بحوالہ کتاب تانار خانہ اور فقیہ میں بحوالہ کتاب جامع التفاریق للبقالی وعین الہدایہ میں اور رسالہ تجمیر و تکفین میں بھی ترتیب درج ہے اس اتفاق عبارات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ طریقہ پسندیہ فقہائے کرام بھی ترتیب مذکورہ ہے۔ فقط

جواب : جس حدیث میں یہ بشارت ہے اُس میں تین صفوف مروی ہیں، پس جہاں تک ہر ایک صف میں کم از کم دو تین آدمی ہو سکیں ایسا کرنا عمدہ ہے کیونکہ ایک شخص کو صف نہیں کہتے ہیں۔ ورنہ پھر تین مقتدی ہوں تو تین صف کرنی چاہئے۔ حالانکہ یہ شاید کسی فقیہ و عالم کو پسندیدہ نہ ہو۔ اُس حدیث کی شرح میں مرقاۃ ملا علی قاری میں یہ عبارت منقول ہے :

وفي جعله صفوفًا اشارًا الى كراهة الانفراد
اور اس کے چند صف بنانے میں اکیلے ہونے کی کراہت کی جانب اشارہ ہے۔ (ت)

اس کا مطلب بظاہر یہی ہے کہ اکیلا نہ ہو تو یہ اشارہ ہے۔ محیط کی روایت الانفراد کے غیر صحیح ہونے پر بہر حال پانچ مقتدیوں میں اس تکلف کی حاجت نہیں ہے۔ اور قاعدہ کلیہ ہے کہ کراہت سے بچنا استیجاب کے حاصل کرنے سے مقدم ہے اور روایات نہی عن افراد سے استثنائے صلوٰۃ جنازہ موجبہ نہیں معلوم ہوتا ہے، نیز مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے:

واقل الصف ان یکون اثنتین علی الاصح^۱۔ اصح یہ ہے کہ صف کم سے کم دو کی ہو (ت) پس کراہت افراد اس عبارت سے خوب ظاہر ہو گئی، یہ تفریع تفریعات مشائخ سے معلوم ہوتی ہے۔ ائمہ ثلاثہ سے منقول نہیں۔ حضرت مولانا محمود حسنی صاحب نے اس میں یہ فرمایا کہ ایک شخص کی صف نہیں ورنہ تین کی تین صف کرنی چاہئے۔ دھوبعید۔ کتبہ عزیز الرحمن

آب کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین گزارش ذیل میں کہ کتب فقہ سے دو امر بالبدلتہ ماخوذ ہوتے ہیں۔ صلوٰۃ جنازہ میں شخص واحد کی صف کا کراہت سے مستثنیٰ ہونا و نیز شخص واحد کو علی الاصح تبعیت دیگر صفوں صف سے تعبیر کیا جانا، اولیٰ ہونا زیادتی صف اول کی بمقابلہ صف دوم اور صف دوم بمقابلہ صف سوم کی، حتیٰ کہ واسطے زیادتی صف اول کے سات نمازی ہونے کی حالت میں صف اولیٰ میں تین اشخاص کا کھڑا کیا جانا اور صف سوم میں صرف ایک شخص کا رہنا پسند کیا گیا، حالانکہ ممکن تھا کہ ہر صف میں دو دو نفر کھڑے کئے جاتے۔ یہ پتا کسی کتاب سے نہیں چلتا ہے کہ فقہائے کرام نے اس ترتیب پسندیدہ خود کا استخراج کس حد یا کس نص سے کیا ہے اور حضرت ملا علی قاری نے اس بنا پر ان کی مخالفت پسند کی کہ شخص واحد کے صف کے وجود ہی سے انکار فرما دیا۔ جس سے ترتیب پسندیدہ فقہاء کرام بالکل غلط و عبث ہوئی جاتی ہے۔ پس ہدایت خواہ ہوں کہ اس اختلاف ترتیب صفوں ثلاثہ کے متعلق جو کچھ تحقیق و تنقیح موافق ملت احناف رحمہم اللہ ہو بجا الکتب بخوبی صراحت سے تحریر فرما کر عند اللہ ماجور و عند الناس مشکور ہوں، نیز یہ بھی ہدایت فرمائی جائے کہ بحالت موجودگی چھ نمازیوں کے اس طرح پر ترتیب صفوں ثلاثہ کی بہتر ہوگی کہ ایک امام اور پس امام دو صفوں میں دو دو نفر اور صف سوم میں شخص واحد کھڑا ہو یا جملہ مقتدیوں کی ایک ہی جماعت کی جائے کہ صفوں ثلاثہ کی ترتیب کم از کم سات اشخاص کا ہونا سب کتب میں مرقوم ہے، اس سے کم کی نسبت کچھ ذکر نہیں ہے حالانکہ ترتیب چھ اشخاص کی بھی ممکن ہے۔

الجواب

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاد امام اجل عطاء بن ابی رباح تابعی جلیل تلمیذ

ام المؤمنین صدیقہ و ام المؤمنین ام سلمہ و ابو ہریرہ و البوسیدہ خدری و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیع روایت فرماتے ہیں،

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی جنازۃ فکانوا سبعة فجعل الصف الاول ثلثۃ والثانی اثین والثالث واحد

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی، صرف سات آدمی تھے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلی صف تین آدمیوں کی کی، دوسری صف دو کی اور تیسری صف ایک شخص کی۔

امام محمد محمد بن امیر الحاج علیہ میں فرماتے ہیں،

فی القیۃ ثم ان کان القوم سبعة فاموها ثلثۃ صفوف یقدم احدہم وخلفہ ثلثۃ و خلفہم اثنان وخلفہما واحد انتہی قلت ویشہد لہ انت عطاء بن ابی رباح راوی انت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وصحبہ وسلم صلی علی جنازۃ فکانوا سبعة (وساق الحدیث وقال) ولو لاهذا الحدیث لقننا بکراۃ جعل الواحد صفًا لامرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وصحبہ وسلم للمتنبذ و راء الصف فی الصلوۃ المطلقة باعادتها كما تقد مر فی موضعہ اللهم الا ان یقال ان ذلک ایضا ذالم یکن فیہ تحصیل مصلحتہ مقصودۃ من الصلاۃ وقد وجدت ہنہنا مصلحتہ مقصودۃ وہی السعۃ فی حصول المغفرۃ للمیت كما اخبرہ

قیۃ میں ہے، اگر سات آدمی ہوں تو پوری تین صف بنائیں، ایک آگے ہو، تین اس کے پیچھے، دو ان کے پیچھے اور ایک ان کے پیچھے (عبارت قیۃ ختم) میں کہتے ہوں اس کا ثبوت اس حدیث سے ہے کہ حضرت عطاء بن ابی رباح نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وصحبہ وسلم نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی صرف سات آدمی تھے (آگے حدیث ذکر کی، پھر کہا) اگر یہ حدیث نہ ہوتی تو ایک شخص کی صف بنانے کو ہم مکروہ کہتے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وصحبہ وسلم نے صلاۃ مطلقہ میں صف کے پیچھے الگ تھلک کھڑے ہونے والے کو نماز لوٹانے کا حکم فرمایا جیسا کہ یہ اپنے موقع پر بیان ہو چکا ہے۔ مگر یہ کہا جائے کہ وہ بھی اس وقت ہے جب اس میں نماز کی مصلحت مقصودہ کی بجائے نہ ہو، اور یہاں نماز کی ایک مصلحت مقصودہ موجود ہے وہ ہے میت کے لئے

الشامع صلى الله تعالى عليه وسلم

حصول مغفرت کی کوشش، جیسا کہ شارع
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی ہے۔ (ت)

غنیہ شرح منیہ میں ہے :

يستحب ان يصفوا ثلثة صفوف حتى لو كانوا
سبعة يتقدم واحد هم لامة و يقف
دراة ثلثة ووراهم اثنان ثم واحد
ذكرة في المحيط لقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم من صلى عليه ثلثة صفوف غفر له
رواه ابوداؤد والترمذی وقال حدیث
حسن والحاكم وقال صحيح علی شرط
مسلم قلت ورواه احمد وابن ماجه
وابن سعد في الطبقات والبيهقي في
السنن وابن مندة في المعرفة كلهم
عن مالك بن هبيرة رضى الله تعالى عنه
بالفاظ شتى وكلها في نظري بحمد الله
تعالى.

تین کرنا مستحب ہے یہاں تک کہ اگر سات آدمی
ہوں تو ایک شخص امامت کے لئے آگے ہو اور اس
کے پیچھے تین کھڑے ہوں، ان کے پیچھے دو، پھر
ایک۔ اسے محیط میں ذکر کیا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، جس پر تین صفیں نماز
پڑھیں اس کی بخشش ہو جائے۔ اسے ابوداؤد و
ترمذی نے روایت کیا۔ اور ترمذی نے کہا حدیث
حسن ہے۔ اور حاکم نے روایت کیا اور کہا صحیح
بر شرط مسلم ہے اہ میں کہتا ہوں، اسے امام احمد،
ابن ماجہ، طبقات میں ابن سعد، سنن میں بیہقی،
معرفہ میں ابن مندہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ان
سبھی محدثین نے حضرت مالک بن ہبیرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے بالفاظ مختلفہ روایت کیا اور بجہدہ تعالیٰ
سب میری نظر میں ہیں۔ (ت)

رحمانیہ میں عقابیہ سے ہے :

لو كان القوم سبعة قاموا ثلثة صفوف يتقدم
واحد و ثلثة بعده و اثنان بعده و
واحد بعده لان في الحديث من صلى
عليه ثلثة صفوف غفر له قلت وافر
له عليه الحلی شرح منیہ المصلی

اگر سات آدمی ہوں تو تین صف میں کھڑے ہوں ایک
آگے ہو، تین اس کے بعد، دو اس کے بعد، اور
ایک اس کے بعد۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے جس
کا جنازہ تین صفیں پڑھیں اس کی مغفرت ہو جائے

غنیہ المستملی شرح منیہ
فصل فی الجنائزہ
رحمانیہ

مطبوعہ سہیل اکیڈمی چوک اردو بازار لاہور ص ۵۵

الضمیر فی "بعده" فی اخیر بیت ارجاع الہ میں کہتا ہوں دو اخیر والے "اس کے بعد" میں
الی الصف۔ ضمیر واحد اس لئے رکھی کہ مرجع صفت کو بنایا ہے۔ (ت)

علیہ وغنیہ ورد المحتار شروع معتمدہ میں اور جامع المقاریق و محیط و عتابیہ و تاتارخانیہ و علیگیر فتاویٰ
مستندہ اور کتب مذہب میں ان کا کہیں خلاف نہیں۔ لاجرم امام ابن امیر الحاج نے جنازہ میں ایک شخص کے
صفت ہونے کی کراہت کو امام احمد بن حنبل سے ایک روایت کی طرف نسبت فرمایا :

حیث قال بعد ما قد منعہ ہذا و عن اس طرح کہ ہماری نقل کردہ عبارت کے بعد فرمایا ،
احمد انہ کمر ان یکون الواحد صفائے یہ محفوظ رکھو، اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ
انہوں نے ایک آدمی کی صفت کو مکروہ جانا۔ (ت)

اپنے مذہب میں کراہت کی کوئی روایت ہوتی تو وہی اسی بالذکر تھی، صرف مذہب غیر کی طرف نسبت پر اکتفا
نہ کی جاتی۔ غرض فقہ یہ ہے اور حدیث وہ، پھر مخالفت کیا معنی۔ رہا وہ اشارہ جو مرقاۃ میں استنباط کیا
اور اس کے سبب جہال نے نصوص حدیث و فقہ کو بالائے طاق رکھ دیا۔

اقول وباللہ التوفیق (میں اللہ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) نہ وہ استنباط مقبول ہے نہ
اُس پر اعتماد جائز،

اولاً وہ علی قاری کی ایک بحث ہے اور منقول کے حضور بحث اصلاً قابل التفات نہیں
کہا نص علیہ فی مراد المحتار وغنیہ و مستندہ و غیرہ معتمدہ کتابوں میں تصریح ہے
معتمدات الاسفار وقد اکثرنا نقولہ فی اور بہت سی عبارتیں ہم نے اپنے فتاویٰ میں نقل
کی ہیں۔ (ت)

اور اُسے مرقاۃ میں منقول بتانا جہل صریح ہے یا اقرائے قبیح، پھر جو یہ منصوص کتب مذہب کو قول قاری سے
غیر صحیح کر دینا سخت جرات مردود ہے۔ فتاویٰ معتمدہ اکثر منصوصات ائمہ کو مطلق و مرسل بلا عزو و لکھتے
ہیں کما لایحفی علی خادم الفقہ (جیسا کہ خادم فقہ پر پوشیدہ نہیں۔ ت) بلکہ قدمائے اہل فتاویٰ
غالباً اقوال مشائخ کو معزو و لکھتے ہیں اور نصوص مذہب کو بلا عزو و خصوصاً جبکہ ائمہ مذہب سے ان میں خلاف
نہ منقول ہو۔ شرنبلالی علی درر الحکام میں ہے :

صروح بہ قاضی خان من غیر اسنادہ (قاضی خاں نے کسی کی طرف اسناد کے بغیر اس کی

لاحد فاقترضی کو نہ المذہب^۱ صراحت فرمائی تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ مذہب ہو (ت)
 اور بالفرض ارشاد ائمہ مجتہدین فی المسائل یا تخریج مسائل ہی ہو تو علی قاری کو اپنی بحث سے اس کے رد
 کا کیا اختیار ہے، کیا وہ ان میں نہیں جن کو فرمایا گیا؛
 امانحن فعلینا اتباع ماربححوة و ماصحوة
 کہا لو افتوا فی حیاتہم^۲ مگر ہم پر اسی کی پیروی کرنی ہے جسے ان حضرات نے
 ترجیح دی اور جسے تصحیح کہا جیسے اگر وہ اپنی حیات میں
 فتویٰ دیتے تو ہمیں یہی کرنا تھا (ت)

جیسا کہ تصحیح القدوری للعلامہ قاسم پھر رد المحتار میں ہے، فاندہ لایسعننا مخالفتہم^۳
 (کیونکہ ہمارے لئے ان کے خلاف جانے کی گنجائش نہیں۔ ت)
 ثانیاً اگر وہ منقول ہی ہوتی تو شروع حدیث کی نقول نصوص کتب معتدہ فقہیہ کے خلاف مقبول نہیں، بلکہ
 نصوص تو نصوص کہ شروع حدیث کی تصریح صریح اشارات کتب مذہب کے بھی معارض نہ مانی گئی شرح مشارق اللاتوا
 علامہ ابن ملک سے کہ علامہ علی قاری سے اقدم و اعظم ہیں ایک مسئلہ منقول ہوا اس پر علامہ شامی نے رد المحتار
 میں فرمایا؛

ان هذا الكتاب ليس موضوعا لنقل المذهب
 و اطلاق المتن والشروح يرد^۴ اس کی تالیف نقل مذہب کے لئے
 نہیں اور اطلاق متن و شروع ہکورد کر رہی ہے (ت)
 ثالثاً اگر بالفرض کسی کتاب فقہی میں ایک نقل شاہ مانی جاتی تو نقل مشہور کتب معتدہ کثیرہ کے
 مقابل نہ مانی جاتی،

كما نص عليه في الشرح لية والعقود الدرية
 و رد المحتار و غيرها و اکثرنا النقول فيہ
 فی فتاوانا و فی کتابنا فی رسم المفتی۔
 جیسا کہ شرح نبلا لیه، العقود الدریہ، رد المحتار وغیرہا
 میں اس کی تصریح ہے اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں
 اور رسم المفتی سے متعلق اپنی کتاب میں ان کی بہت سی
 عبارات نقل کی ہیں۔ (ت)

رابعاً اگر شاہ بھی نہ ہوتی جب بھی اسی ترتیب مذکور جامع التفاریق و محیط و غنیہ وغیرہا پر اعتماد

۱۵/۱	نواقض الوضوء مطبوعہ احمد کامل الکائنہ فی دار السعاد مصر	۱۵/۱	خطبۃ الکتاب	۱۵/۱	خطبۃ الکتاب
۱۵/۱	مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی	۱۵/۱	مطبوعہ البانی مصر	۱۵/۱	مطبوعہ البانی مصر
۵۴/۱					

ہوتا کہ نص حدیث اُسی طرف ہے اور علماء تصریح فرماتے ہیں،
لا يعدل عن دراية ما وافقهما رواية كما
کسی درایت سے عدول نہ ہوگا جب تک کوئی
روایت اس کی موافقت کرتی ہو جیسا کہ غنیہ اور
رد المحتار وغیرہ میں اس کی تصریح ہے (ت)

خامساً اس بحث و استنباط کا سارا مدار اس پر ہے کہ روایت ابی داؤد میں جزا اہم ثلثة
صفوف (انہیں تین صفوف میں تقسیم کیا۔ ت) کا لفظ وارد ہے، اور ایک شخص کو صف نہ کہیں گے ترمذی کی
اسی حدیث میں جزا اہم ثلثة اجزاء (انہیں تین صفوف میں تقسیم کیا۔ ت) ہے اور جز مطلق ہے اور
ہم ابھی حدیث مرفوعہ سے نقل کر چکے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صف ایک ہی صاحب کی کی، علامہ
قاری نے روایت ترمذی کی جو شرح ٹھہرائی کہ تین آیتوں سے یہ مراد ہے کہ بڑے اور ادھیر اور جوان
یا علماء و طلبہ و عوام،

حيث قال اي قسمهم ثلثة اقسام اي
شيوخا وكمهولا وشبابا وفضلاء و طلباء
العلم والعامة
انہوں نے کہا: ان کو تین حصوں میں تقسیم کیا یعنی بڑھوں،
ادھیڑوں اور جوانوں میں، یا علماء، طلباء اور عوام میں
تقسیم کیا۔ (ت)

یہ بھی تراجم جہاد علامہ ہے جس پر نہ حدیث مرفوعہ میں دلالت نہ اُس کی فرع فعل صحابی میں، نہ اُسے
اس کی شرط اذا اصلی علی جنازة فتقال الناس علمہا (جب نماز جنازہ پڑھی اور اس پر آدمی کم محسوس
کئے۔ ت) پر ترتیب، یہ مقتضی تجربہ ہیں، نہ طالب توزیع، تو یہ تفسیر بلا نشانہ ہے، نہ شرع سے کہیں کسی نماز
میں یہ تقسیم معهود کہ بڑے الگ چھانٹے جائیں اور ادھیڑ جدا اور جوان علیحدہ۔

سادساً ہمیں مسلم کہ فی نفسه مستقل صف کم از کم دو کی ہوگی، مگر صف یا صفوف کے ساتھ
اگر ایک شخص صف جداگانہ کی جگہ ہو تو اُس پر بھی ضرور اطلاق صف ہے اور یہی ہمارے اس مسئلہ میں ہے

۵۳/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر	مطلب اذا تعارض التعميم	رد المحتار
۹۵/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی الصفوف علی الجنائز	لہ سنن ابی داؤد
۱۲۲/۱	امین مچنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الجنائز باب کیف الصلوة علی المیت	لہ جامع الترمذی
۱۴۰/۴	المکتبۃ النجدیہ کوئٹہ	حدیث ۱۶۸۷	لہ مرقاة المفاتیح
۱۲۲/۱	امین مچنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الجنائز باب کیف الصلوة علی المیت	لہ جامع الترمذی

تواصل بنائے انکار ہی ساقط و باطل ہے، اللہ عزوجل فرماتا ہے،
 یوم یقوم الروح والملئكة صفًا۔ جس دن کھڑے ہوں گے رُوح اور ملائکہ صف باندھ کر۔
 ابن جریر اس آیت کی تفسیر میں سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

الروح ملك في السماء السابعة واعظم من
 السموات ومن الجبال ومن الملائكة
 يسبح كل يوم اثني عشر الف تسبيحة يخلق
 الله من كل تسبيحة ملكا من الملائكة
 يجي يوم القيمة صفًا واحدة۔
 یہ رُوح فرشتہ آسمان ہفتم میں ہے وہ آسمانوں
 اور پہاڑوں اور سب فرشتوں سے اعظم ہے،
 وہ روزانہ بارہ ہزار تسبیحیں کرتا ہے۔ اللہ عزوجل
 ہر تسبیح سے ایک فرشتہ بناتا ہے یہ رُوح (فرشتہ)
 روز قیامت اکیلا ایک صف ہوگا۔

معالم التنزیل میں بروایت عطاء ابن ابی رباح سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس
 آیت کی تفسیر میں ہے،

الروح ملك من الملائكة ما خلق الله تعالى
 مخلوقا اعظم منه فاذا كانت يوم
 القيمة قام وحده صفًا وقامت الملائكة
 كلهم صفًا واحدا فيكون اعظم خلقه
 مثلهم۔
 رُوح ایک فرشتہ ہے اللہ تعالیٰ نے کوئی مخلوق جسم
 میں اس سے بڑی نہ بنائی، جب قیامت کا دن
 ہوگا وہ اکیلا ایک صف ہو کر کھڑا ہوگا اور تمام فرشتے
 مل کر ایک صف، تو اس کی جسامت ان سب کے
 برابر ہوگی۔

امام ابو عمر ابن عبد البر المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: المرأة وحدها صف اکیلی عورت ایک صف ہے۔ صحیح بخاری
 شریف میں ہے: المرأة وحدها تكون صفًا تنها عورت ایک صف ہوتی ہے۔ حدیث عطاء
 سے گزر ا جعل الصف الثالث واحداً نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تیسری صف کیا۔

لہ القرآن ۳۸/۷۸

لہ جامع البیان المعروف تفسیر ابن جریر تحت آیت مذکورہ مطبوعہ مطبعة ميمية مصر ۱۳/۳۰
 لہ معالم التنزیل علی ہامش تفسیر الخازن " مصطفیٰ البابی مصر ۲۰۲ و ۲۰۳/۷
 لہ التمهيد الحديث الخامس لاسحاق المكتبة القدوسية لاہور ۲۶۸/۱
 لہ صحیح البخاری باب المرأة وحدها تكون صفًا قديمی کتب خانہ کراچی ۱۰/۱

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند
تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح روایت کیا۔
(ت) صحیح۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: الا تصفون کما تصف الملئکة عند ربہا
(کیا تم ویسے صف نہیں لگاتے جیسے ملائکہ اپنے رب کے حضور صف لگاتے ہیں۔ ت) صحابہ نے عرض
کی: یا رسول اللہ وکیف تصف الملئکة عند ربہا (یا رسول اللہ ملائکہ اپنے رب کے حضور کیسے
صف لگاتے ہیں؟۔ ت) ارشاد فرمایا: یتمون الصف الاول ویتراصون فی الصف (پہلی صف
پوری کرتے ہیں اور صف کے اندر خوب مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔ ت) رواہ مسلم و ابوداؤد وابن ماجہ
عن جابر بن سمرقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت جابر بن سمرقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت) اور نماز جنازہ میں تفریق صفوں سب کو مسلم۔

صلوۃ مطلقہ میں محاذات زن حسب شرائط عشرہ مفسدہ نماز ہے اور نماز جنازہ میں اصلاً مفسدہ
نہیں کما نص علیہ فی الکتب قاطبہ (جیسا کہ تمام کتابوں میں اس کی تصریح ہے۔ ت) تو کیا
بعید ہے کہ صف کے پیچھے افراد صلاۃ مطلقہ میں مکروہ ہو نہ نماز جنازہ میں وہ بضعف ما وقع فی
الحلیۃ ان لا یلا الحدیث لقلنا بکراہتہ (اور اسی سے حلیہ میں واقع یہ کلام ضعیف ہو جاتا ہے کہ
اگر حدیث نہ ہوتی تو ہم اس کی کراہت کے قائل ہوتے۔ ت)

بالجملہ مسئلہ واضح ہے اور بحث طالع اور بنفاد من حدیث وفقہ اس پر اعتماد جہل فاضح۔ اب رہا
اصل سائل کہ یہ تفریق پانچ مقبہوں میں بھی کی جائے یا صرف چھ سے مخصوص ہے۔
اقول ہاں پانچ میں بھی کی جائے، ہمیں حدیث وفقہ نے بتایا کہ ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم:

من من مسلم یموت فیصلی علیہ ثلاثۃ
صفوف ما المسلمین الا واجب ینہ
مسلمانوں میں سے کوئی فوت ہو گیا اور اس پر
مسلمانوں کی تین صفوں نے جنازہ پڑھا تو اس
کے لئے جنت واجب ہو گئی۔ (ت)

صحیح مسلم باب تسویۃ الصفوف واقامتها
سنن ابی داؤد باب تسویۃ الصفوف
قیدی کتب خانہ کراچی
آفتاب عالم پریس لاہور
۱۸۱/۱
۹۴/۱
۲۵ حلیۃ المحلی شرح نئیۃ المصلی
۳۵ مشکوٰۃ المصابیح باب المشی بالجنازہ
مطبوعہ مطبع مجتہباتی دہلی
۱۴۴/۱

کی برکت حاصل کرنے کو حتی الوسع حاضرین کی تین صفیں کی جائیں، اگر صفِ اخیر صرف ایک شخص کی ہو۔ یہ بات پانچ مقتدیوں میں یقیناً حاصل پہلی دو صفیں دو دو کی ہوں کہ دو آدمی صلوٰۃ مطلقہ میں بھی مستقل صف ہیں، موطائے امام مالک و مصنف عبد الرزاق میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے :

قام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وصفت انا والیتیم من ورائہ یلے اور میں نے اور یتیم نے حضور کے پیچھے صف لگائی (ت) موطائے امام محمد میں عبد اللہ بن عقبہ سے ہے :

قال دخلت علی عمر بن الخطاب میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں بالہاجرة فوجدتہ لیسبح فقامت ورائہ دو پہر کو آیا تو انھیں نفل پڑھتے ہوئے پایا، میں ان کے پیچھے کھڑا ہو گیا، انھوں نے مجھے قریب کر کے اپنے برابر دائیں کر لیا، پھر جب یرخا آگیا تو میں پیچھے ہو گیا، ہم دونوں نے ان کے پیچھے صف بنائی (ت)

اور تیسری صف ایک کی فقہائے کرام نے کہ چھ ہی مقتدیوں کی صورت لکھی،
اولاً بعض صور پر اقتصار بعض دیگر کا نافی نہیں، رد المحتار میں ہے :
لا یلزم ان یکون ما سکت عنہ مخالفا فی ضروری نہیں کہ جس سے سکوت ہو وہ حکم میں اس کے الحکم لما ذکرہ کما لا یخفی علیہ مخالفت ہو جو مذکور ہے جیسا کہ واضح ہے (ت)

ثانیاً اقول اس کے لئے تین سبب ہیں،
اول صورت مذکورہ حدیث کے ذکر سے تبرک۔

دوم اس پر تنبیہ کہ چھ مقتدیوں کی صورت میں اگرچہ ہر صف دو شخصوں کی ہو سکتی ہے مگر بہ اتباع سنت یونہی کریں کہ پہلی صف تین کی، دوسری دو کی، تیسری ایک کی۔

سوم کراہت افراد کا کامل ازالہ کہ باوصف تیسرے تعداد افراد اختیار کیا، اگر کئے چھ مقتدیوں کی اس ترتیب میں کوئی اور حکمت بھی، اقول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے افعال کی حکمتیں خوب جانتے ہیں

لے موطا امام مالک جامع سجدۃ النضی مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۱۳۷
لے موطا امام محمد باب الرحلان یصلیان جماعة نور محمد اصح المطابع کراچی ص ۱۲۴
لے رد المحتار

نظر ظاہر میں یہاں دو حکمتیں معلوم ہوتی ہیں :

اولاً جمع تام ہے اور جمع تام گویا صفت تام ہے ولہذا ایک روایت میں تین عورتوں کو جمع صفوف مابعد کی نماز کا قاطع بتایا، اور ظاہر الروایت میں بھی اسے اس درجہ قوی بتایا کہ ایک صف کو دوسری کا حائل نہ جانا اور ان کی محاذات میں آخر صفوف تک تین تین مردوں کی نماز پر حکم فساد فرمایا۔ فتح القدیر میں ہے :

الصحيح ان بالصلوة بالثلاث تفسد صلوة واحد عن يمينهن و آخر عن شمالهن وثلاثة ثلثة الى آخر الصفوف وفي رواية الثلث كالصف التام فتفسد صلوة جميع الصفوف التي خلفهن

صحیح یہ ہے کہ تین عورتوں سے ایک ان کے دائیں والے مرد کی، ایک ان کے بائیں والے کی، اور آخری صف تک ہر صف سے تین تین مردوں کی نماز فاسد ہو جاتی ہے — اور ایک روایت میں ہے تین گویا پوری صف ہے تو ان کے پیچھے کی تمام صفوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (ت)

اس معنوی کثرت و قوت کی تحصیل کو صف اول میں تین شخص رکھے۔

ثانیاً اس میں تعدیل فضل ہے کہ جمع میں برکت ہے ایک سے دو میں زائد، دو سے تین میں، اور صفوف جنازہ میں آخر فالآخر افضل ہے پہلی سے دوسری افضل، دوسری سے تیسری، تو اس ترتیب سے ہر صف کے لئے چار فضل حاصل ہو گئے۔ پہلی صف میں باعتبار صف ایک اور بلحاظ رجال تین۔ دوسری صف میں صف اور رجال دونوں کے اعتبار سے دو دو، تیسری میں باعتبار صف تین، بلحاظ رجال ایک، واللہ ذو الفضل العظیم، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ اور خدائے پاک و برتر خوب جانتے والا ہے۔ ت)